



قال الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة رحمه الله تعالى
الحمد لله رب العالمين * والعاقة للمتقين * وصلى الله على
محمد خاتم النبيين * وآله الطيبين الطاهرين *
﴿ أما بعد ﴾ أسعدك الله تعالى بطاعته * وحاطك
بكلماته * ووفقك للحق برحمته * وجعلك من أهله * فانك
كتبت إلى تعلمني ما وقفت عليه من ثلب أهل الكلام
أهل الحديث وامتنانهم * وإسهابهم ^(١) في الكذب
بذمهم * ورميهم بحمل الكذب ورواية المتناقض حتى وقع
الاختلاف — وكثرت النحل — وتقطعت العصم — وثله ادى

(١) في القاموس وأسهب أكثر الكلام فهو مشبه ومُشَبَّه

المسلمون - وأكثروا بعضهم بعضا - وتعلق كل فريق منهم
بمذهبه بمجنس من الحديث

فأنخروا رجاحتهم بروايتهم ضعوا سيوفكم على عواتقكم
ثم أيقظوا^(١) خضراءهم - ولا تزال طائفة من أمتي ظاهرة
على الحق لا يضرهم خلاف من خالفهم - ومن قتل دون
ماله فهو شهيد

والقاعد يحتج بروايتهم عليكم بالجماعة فإن يد الله عز
وجل عليها - ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة
الاسلام من عنقه - واسمعوا وأطيعوا وإن تأمر^(٢) عليكم
عبد حبشي^(٣) مجذع الأطراف^(٤) ، وصلوا خلف كل بر
وفاجر - ولا بد من إمام بر أو فاجر - وكن حلس^(٥) بيتك
فإن دخل عليك فادخل مخدعك فإن دخل عليك فقل بؤ يا ثمي

(١) أي سوادهم وجماعتهم (٢) في رواية أمر مجهولا (٣) في النهاية
مجذع الأطراف أي قطع الاعضاء (٤) الحلس لغة الكساء ويقال
فلان حلس بيته إذا لم يبرحه

وإثباتك . . . وكن عبد الله المقتول . . . ولا تكن عبد الله القاتل
 * والمرجي يحتج بروايتهم من قال لا إله إلا الله في الجنة قيل وإن زنى وإن سرق قال وإن سرق . . .
 ومن قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة . . . ولم يمس النار . . .
 — وأعددت شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي . . .

* والمخالف له يحتج بروايتهم لا يزنى الزاني حين يزني
 وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن . . .
 — ولم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه^(١) . . . ولم يؤمن من لم
 يأمن للمسلمون من لسانه ويده . . . ويخرج من النار رجل
 قد ذهب خبره^(٢) وسبره^(٣) . . . ويخرج من النار قوم قد
 امتحشوا^(٤) فينبئون كما تبت الحبة^(٥) في حميل^(٦) السيل أو كما

(١) أي غوائله وشروعه (٢) قوله خبره الخبر بالكسر وقد يفتح
 أثر الجمال والهيئة الحسنة (٣) قوله وسبره السبر حسن الهيئة والجمال
 وقد تفتح السين (٤) قوله قد امتحشوا بالبناء للفاعل وروى بالبناء
 للمفعول كما نقله النووي في شرح مسلم عن القاضي عياض ومعناه احترقوا اه
 (٥) الحبة بالكسر بزور البقل والرياحين اه (٦) قوله في حميل السيل



ثبت البخاري (١)

* والقدري محتج بروايتهم كل مولود يولد على الفطرة
حتى يكون ابواه يهودانه او ينصرانه وبأن الله تعالى قال خلقت
عبادي جميعا حنفاء فاجتالهم (٢) الشياطين عن دينهم

* والمقوض محتج بروايتهم اعملوا فكل ميسر لما خلق له
— أما من كان من اهل السعادة فهو يعمل للسعادة — ومن
كان من اهل الشقاء فيعمل للشقاء — وان الله تعالى
مسح ظهر آدم فقبض قبضتين فأما القبضة اليمنى فقال الى
الجنة برحمتي — والقبضة اليسرى (٣) فقال الى النار ولا ابالي
والسعيد من سعد في بطن أمه — والشقي من شقي في بطن
أمه — هذا وما أشبهه

وهو ما يجيء به السيل من طين او غناء اه (١) هي فسائل التخل اذا حولت
من موضع الى موضع فغرزت فيه الواحد تغريز اه نهاية (٢) قوله فاجتالهم
المشهور فيه الجيم والمعنى استخفهم فجالوا معهم في الضلال وجاء في رواية
بالحاء والمعنى قتلهم من حال الى حال اه (٣) وفي نسخة الاخرى

* والرافضة تتعلق في إكفارها صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بروايتهم ليردن عليّ الخوض أقوام ثم ليختلجن^(١) دوني فأقول أي ربي أضحاني أضحاني فيقول^(٢) انك لا تدري ما أحدثوا بعدك — انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم.. ولا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض * ويحتجون في تقديم علي رضي الله تعالى عنه بروايتهم أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي.. ومن كنت مولاه فعلي مولاه.. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.. وأنت وصي

* ومخالفوهم يحتجون في تقديم الشيخين رضي الله عنهما بروايتهم اقتدوا بالذين من بعدي (ابي بكر وعمر) ويأبى الله ورسوله والمسلمون الا أبا بكر وخير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر^(٣) * ويتعلق مفضلو الغني بروايتهم اللهم اني أسألك غناي وغني

(١) بالساء للمفعول أي يجتذبون ويقتطعون اه (٢) وفي نسخة

فيقال (٣) ونسخة وعمر

مولاي * اللهم اني أعوذ بك من فقر مرب أو ملب^(١) .
 * ويتعلق مفضلو الفقر بروايتهم اللهم أحييني مسكينا وأمتني
 مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين . - والفقر بالرجل المؤمن
 أحسن من العذار الحسن على خد الفرس

* ويتعلق القائلون بالبداء بروايتهم صلة الرحم تزيد في
 العمر والصدقة تدفع القضاء المبرم - ويقول عمر اللهم ان
 كنت كتبتنى في اهل الشقاء فاعننى واكتبنى في اهل
 السعادة * هذا مع روايات كثيرة في الاحكام اختلف لها
 الفقهاء في الفتيا حتى افرق الحجازيون والعراقيون في اكثر
 ابواب الفقه وكل يبنى على اصل من روايتهم . - قالوا ومع اقترائهم
 على الله تعالى في أحاديث التشبيه كحديث^(٢) عرق الخيل

(١) مرب أو ملب * شك من الراوى واللفظان مترادفان بمعنى ملازم غير
 مفارق (٢) قوله كحبيب عرق الخيل وهو ان الله تعالى لما أراد أن
 يخلق نفسه خالق الخيل فأجراها حتى عرقت ثم خلق نفسه من ذلك
 العرق قال ابن عساكر حديث اجراء الخيل موصوع وضعه بعض
 الزنادقة ليشع به على اصحاب الحديث في روايتهم المستحيل فقبله من لا

وزَغَبَ^(١) الصدر ونور الذراعين وعبادة الملائكة وققص^(٢)
الذهب على جبل اورق عشية عرفة والشاب^(٣) القلط ودونه
فراش^(٤) الذهب وكشف^(٥) الساق يوم القيامة اذا كادوا

عقل له وهو مما يقطع بطلانه شرعا وعقلا اه بنقل الجلال السيوطي
عنه (١) قوله وزغَب الصدر الخ فيه اشارة الى حديث وضعه بعض
الزنادقة وهو خاق الله تبارك وتعالى الملائكة من شعر ذراعيه وصدره
أو من نورهما كما سيأتي الكلام عليه (٢) قوله وققص الذهب الخ
كذا بالاصول ولا يحلو عن سئ ولعله اشارة الى ما يروونه وهو ان
الله ينزل عشية عرفة على جبل اورق يصافح الركبان ويعانق المشاة وهو
كما قال ابن نيمية من اعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقائله من أعظم القائلين على الله غير الحق ونقل عن المصنف وغيره ان
هذا وامثاله انما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به اهل الحديث ويقولون
انهم يروون مثل هذا اه (٣) قوله والشاب الخ اشارة الى ما يروونه
وهو رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شابا موفرا رجلا في خضرة
له نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب اه (٤) في نسخة فرش
(٥) اشارة الى ما روى عن ابي هريرة من حديث طويل فيه
فيأتيهم الجار فيقول اباركم فيقولون انت رسا فلا يكلمه الا الانياء
فيقول هل مسكم ومه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه
الحديث

يباطشونه^(١) وخلق آدم على صورته ووضع يده بين يدي كتفي
حتى وجدت برد أنامله بين ثندوتى^(٢) وقلب المؤمن بين
أصبعين من أصابع الله تعالى * ومع روايتهم كل سخافة تبث
على الاسلام الطاعنين وتضحك منه الملحدين وترهّد من
الدخول فيه المرتادين — وتزيد في شكوك المرتائين — كروايتهم
في عجيذة الحوراء انها ميل في ميل وفيمن قرأ سورة كذا
وكذا ومن فعل كذا وكذا اسكن من الجنة سبعين الف قصر .
في كل قصر سبعون ألف مقصورة . في كل مقصورة سبعون ألف
مهاد . على كل مهاد سبعون ألف كذا . — وكروايتهم في الفأرة انها
يهودية ، وانها لا تشرب ألبان الابل كما ان اليهود لا تشربها — وفي
الغراب انه فاسق وفي السنور انها عطسة الاسد — والخنزير انه
عطسة الفيل وفي الاربيانة^(٣) انها كانت خياطة تسرق الخيوط

(١) في نسخة يواقشونه ولم يظهر عندنا للسختين معنى (٢) قوله (ثندوتى)
الثندوتان نفتح المثانة والضم كالثدين للمرأة اه (٣) واحدة الاربيان
بالكسر وهو سمك كالدودة (قال الجاحظ) في رسالته الى بعضهم مكنتاه
وما قصة الزهرة وما شأن سهيل الى أن قال (وما شأن الاربيانة الح)

فمسخت وان الضب كان يهوديا عاقا فمسخ ، وان سهيلا كان عشارا
 باليمن ، وان الزهرة كانت بغيا عرجت الى السماء باسم الله الاكبر ^(١)
 فمسحها الله شهابا وان الوزغة كانت تنفخ النار على ابراهيم وان
 العظاية ^(٢) تمج الماء عليه ، وان الغول كانت تأتي مشربة أبي أيوب
 كل ليلة ، وان عمر رضى الله عنه صارع الجني فصرعه ^(٣) وان
 الارض على ظهر حوت ، وان أهل الجنة يأكلون من كبده أول
 ما يدخلون - وان ذئبا دخل الجنة لانه أكل عشارا - واذا
 وقع الذباب في الاتاء فامقلوه فان في احد جناحيه سما وفي
 الآخر شفاء ، وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وان الابل
 خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول استقصاؤها ^(٤)
 قالوا ومن عجب شأنهم انهم ينسبون الشيخ ^(٥) الى الكذب
 ولا يكتبون عنه ما يوافقه عليه المحدثون بقدر ^(٦) يحيى بن معين

(١) وفي نسخة الاعظم (٢) وهى سام ابرص (٣) اى فغلبه فى
 المصارعة (٤) وفي نسخة (اقتصاصها) اى حكايتها (٥) ليس المراد به
 شيخا معينا مخصوصا بل المراد به شيخ مامن الاشياخ فيما يظهر والله
 اعلم اهـ (٦) وفي نسخة لقدح

وعلى بن المديني واشباههما ويحتجون بحديث أبي هريرة فيما لا يوافق عليه أحد من الصحابة وقد أكذبه عمر وعثمان وعائشة ويحتجون بقول فاطمة بنت قيس وقد أكذبها عمر وعائشة وقالوا لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة * ويهرجون^(١) الرجل بالقدر فلا يحملون عنه كغيلان ، وعمرو بن عبيد ومعبد الجهني ، وعمرو بن فائد ، ويحملون عن أمثالهم من أهل مقالهم كقتادة ، وابن أبي عروبة وابن أبي نجيح ومحمد بن المنكدر وابن أبي ذئب ، ويقدهون في الشيخ يسوي بين علي وعثمان أو يقدم عليا عليه ويروون عن أبي الطفيل عامر بن واثلة صاحب راية المختار ، وعن جابر الجعفي وكلاهما يقول بالرجعة^(٢) قالوا وهم مع هذا اجهل الناس بما يحملون وأبخس الناس حظا فيما يطلبون وقالوا في ذلك

(١) من الهرجة وهي كما في القاموس ان يعدل بالنسبة عن الجادة القاصدة الى غيرها اه وفي نسخة ويطرحون (٢) قال في القاموس وبؤمن بالرجعة أي بالرجوع الى الدنيا بعد الموت اه

زوامل^(١) للاشعار لا علم عندهم * يجيدها الا كعلم الاباعر
 لعمر ك ما يدري البعير اذا غدا * بأجماله^(٢) اوراح ما في الغرائر
 * قد قنعوا من العلم برسمه — ومن الحديث باسمه
 ورضوا بأن يقولوا^(٣) فلان عارف بالطرق وراوية للحديث
 وزهدوا في أن يقال عالم بما كتب أو عامل بما علم * قالوا وما ظنكم
 برجل منهم يحمل عنه العلم وتضرب^(٤) اليه اعناق المطي خمسين
 سنة او نحوها سئل في ملا من الناس عن فأرة وقعت في بئر
 فقال البئر جبار^(٥) وآخر سئل عن قوله تعالى (ريح فيها صر^٦) فقال
 هو هذا الصرصر يعني صراصر الليل وآخر حدثهم عن سبعة

(١) الزاماة بعير يستظهر به الرجل يحمل عليه متاعه وطعامه
 والبيتان لمروان بن سليمان بن يحيى بن ابي حفصة هجا بهما قوما من
 رواة الشعر اه من هامش النسخة الواسطية بخط الاستاذ (٢) وفي
 نسخة بأوساقه (٣) وفي نسخة بان يقال (٤) وفي نسخة وتصرف
 (٥) قوله جبار قال في القاموس والجبار بالضم البريء من السي^٦ يقال
 انا منه خلاوة وجبار اه وتوهم من هذا الحديث ان الفأرة اذا وقعت
 في البئر لا تتجسسها

وسبعين ويريد شعبة وسفين^(١) وآخر روى لهم يستر المصلي مثل
آجرة الرجل^(٢) يريد^(٣) مثل آخرة^(٤) الرجل وسئل آخر
متي يرتفع هذا الاجل فقال الى قرين يريد الى شهرني هلال
وقال آخر يدخل يده في فيه فيقضيها قضم الفجل يريد قضم
الفجل * وقال آخر اجد في كتابي الرسول ولا اجد الله يعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المستمل اكتبوا وشك في
الله تعالى مع أشياء يكثر تعدادها

* قالوا وكلما كان المحدث^(٥) اموق * كان عندهم انفق ،
واذا كان كثير اللحن والتصحيف كانوا به أوثق ، واذا ساء

(١) يعني انه تصحف عليه اسم شعبة وسفين بسبعة وسبعين
للقرب الذي بينهما في الصورة الخطية اهـ (٢) وفي نسخة مثل آخرة
الرجل (٣) قوله يريد الخ يعني والله أعلم انه تصحف عليه الرجل
بفتح الراء وسكون الحاء المهملة بالرجل بالجيم مرادف المرء وتصحف
عليه الآخرة بالخاء بالآجرة بالجيم (٤) قوله آخرة الخ هي بالمد الخشبة
التي يستند اليها الراكب من كور البعير اهـ (٥) قوله اموق اي احمق
من الموق بالضم وهو الحق في غباوة اهـ

خلقه وكثر غضبه واشتد^(١) حدة وعسرة في الحديث تهافتوا عليه * ولذلك كان الاعمش يقلب القرو ويلبسه ويطرح على عاتقه منديل الخوان وسأله رجل عن اسناد حديث فأخذ يحلقه واسنده الى الخائط وقال هذا اسناده * وقال اذا رأيت الشيخ لم يطلب الفقه احببت أن اصفقه مع حماقات كثيرة تؤثر عنه لانحسبه كان يظهرها الا لينفق^(٢) بها عندهم * [قال أبو محمد] هذا ما حكيت من طعنهم على اصحاب الحديث وشكوت تطاول الامر بهم على ذلك من غير ان يتنصح عنهم ناضح ويحتج لهذه الاحاديث مخنج او يتأولها متأول حتى أنسوا بالعيب ورضوا بالقذف وصاروا بالامساك عن الجواب كالمسلمين، وبذلك الامور معترفين، * وتذكر انك وجدت في كتابي المؤلف في غريب الحديث بابا ذكرت فيه شأ من المتناقض عندهم وأولته فأملت بذلك

(١) وفي نسخة واشتد حرده وعمر (٢) قوله ليسق بسم الله
اي ليروح فيما بينهم ويكون له اعشار بين طهرائهم اهـ

أن تجد عندي في جميعه مثل الذي وجدته في تلك من الحُجَجِ
وسألت ان اتكلف ذلك محتسبا للثواب فتكلفت به بمبلغ علمي
ومقدار طاقتي وأعدت ما ذكرت في كتي من هذه
الاحاديث ليكون الكتاب تاما جامعا للفن الذي قصدوا
الطعن به وقدمت قبل ذكر الاحاديث وكشف معانيها وصف
اصحاب الكلام واصحاب الحديث بما أعرف به كل فريق
وأرجو ان لا يطلع ذوالنهي مني على تعدي لتقويه ولا ايشار
لهوى ولا ظلم لخصم وعلى الله اتوكل فيما أحاول وبه أستعين
— باب ذكر اصحاب الكلام واصحاب الرأي —

﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد تدبرتُ رَحِمَكَ اللهُ مقالة أهل
الكلام فوجدتهم يقولون على الله مالا يعلمون ويفتون^(١)
الناس بما باتون ويبصرون القذى في عيون الناس وغيونهم
تُطَرَفُ^(٢) على الأجداع^(٣) ويتهمون غيرهم في النقل ولا يتهمون

(١) وفي نسخة ويعيرون (٢) قوله تطرف بالساء للمفعول من طرف
بصره أطبق أحد حميه على الآخر والأجداع جمع جدع الرجل اه
(٣) وفي نسخة على الأجدال وهي كالأجداع وزنا ومعنى ومفردا اه

آراءهم في التأويل * ومعاني الكتاب والحديث وما أودعوا
 من لطائف الحكمة وغرائب اللغة لا يدرك بالطرفة (١)
 والتولد والعرض والجوهر والكيفية والكمية والأينية * ولو
 ردوا المشكل منها إلى أهل العلم بهما وضح لهم المنهج ، واتسع
 لهم المخرج ، ولكن يمنع من ذلك طلب الرياسة وحب الأتباع
 واعتقاد الإخوان بالمقالات والناس أسراب (٢) طير يتبع بعضها
 بعضها ولو ظهر لهم من يدعي النبوة مع معرفتهم بأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خاتم الأنبياء أو من يدعي الربوبية لو وجد على ذلك
 أتباعا وأشياعا * وقد كان يجب مع ما يدعونه من معرفة القياس
 وإعداد آلات النظر أن لا يختلفوا كما لا يختلف الحساب
 والمساح والمهندسون لأن آلتهم لا تدل إلا على عدد واحد
 والا على شكل واحد وكما لا يختلف حذاق الأطباء في الماء

(١) قوله الطرفة وما بعدها الفاظ تجري على السنة المتكلمين وتذكر في كتبهم

(٢) جمع سرب بالكسر وهو القطيع من الطيأ والنساء وغيرها والمعنى أن

الناس كجماعة من الطير يتبع بعضها بعضاً من غير معرفة الوجهة والمقصود

وفي بعض العروق لأن الأوائل قد وقعوا من ذلك على أمر واحد
فأبالم أكثر الناس اختلافا لا يجتمع أناس من رؤسائهم على
أمر واحد في الدين فأبوالهذيل العلاف يخالف النظام والتجار
يخالفها وهشام بن الحكم يخالفهم وكذلك ثمانية ومويس
وهاشم الأوقص وعبيد الله بن الحسن ويكر^(١) العمي وحفص
وقبة^(٢) وفلان وفلان ليس منهم واحد الأول مذهب في الدين
يدان برأيه وله عليه تبع *

* قال أبو محمد ولو كان اختلافهم في الفروع والسنن
لا تسع لهم العذر عندنا وإن كانت لا عذر لهم مع ما يدعونه
لا نفسهم كما تسع لأهل الفقه ووقعت لهم الأسوة بهم ولكن
اختلافهم في التوحيد وفي صفات الله تعالى وفي قدرته وفي
نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار وعذاب البرزخ وفي اللوح
وفي غير ذلك من الأمور التي لا يعلمها نبي إلا بوحي من الله
تعالى ولن يعدم هذا من رد مثل هذه الأصول إلى استحسانه

(١) وفي نسخة ويكر وحفصون وحفص (٢) وفي نسخة وصالح قبه

ونظره وما اوجبه القياس عنده لا اختلاف الناس في عقولهم
واراداتهم واختياراتهم فانك لا تكاد ترى رجلين متفقين
حتى يكون كل واحد منهما يختار ما يختاره الآخر ويرذل ما
يرذله الآخر الا من جهة التقليد. — والذي خالف بين مناظرهم
وهياتهم وألوانهم ولغاتهم واصواتهم وخطوطهم وآثارهم حتى
فرق القائف بين الاثر والاثر وبين الانثى والذكر هو الذي
خالف بين آرائهم. — والذي خالف بين الآراء هو الذي أراد
الاختلاف لهم ولن تكمل الحكمة والقدرة الا بخلق الشئ
ضده ليُعرف كل واحد منها بصاحبه فالنور يعرف بالظلمة
والعلم يعرف بالجهل والخير يعرف بالشر والنفع يعرف بالضر
والحلو يعرف بالمر القول^(١) الله تبارك وتعالى (سبحان الذي خلق
الازواج كلها مما تنبت الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون)
والازواج الاضداد والاصناف كالذكر والانثى واليابس
والرطب وقال تعالى (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى)*

*ولو أردنا رحمك الله ان تنتقل عن أصحاب الحديث وترغب
 عنهم الى اصحاب الكلام وترغب فيهم لخرجنا من اجتماع الى
 تشتت وعن نظام الى تفرق وعن أنس الى وحشة وعن اتفاق
 الى اختلاف لأن أصحاب الحديث كلهم مجمعون على ان
 ما شاء الله كان وما لم يشأ^(١) لا يكون وعلى انه خالق الخير
 والشر وعلى ان القرآن كلام الله غير مخلوق وعلى ان الله تعالى
 يرى يوم القيمة وعلى تقديم الشيخين وعلى الايمان بعذاب
 القبر لا يختلفون في هذه الاصول ومن فارقهم في شيء منها
 نابذوه وباغضوه وبدعوه وهجروه—وانما اختلفوا في اللفظ
 بالقرآن لغموض وقع في ذلك وكلهم مجمعون على ان القرآن بكل
 حال مقروأ ومكتوبا ومسموعا ومحفوظا غير مخلوق فهذا
 الاجماع * وأما الايتساء^(٢) فبالعلماء المبرزين والفقهاء المتقدمين
 والعباد المجتهدين الذين لا يُجارون ولا يُبلغ شأؤهم مثل
 سفين الثوري ومالك بن أنس والاوزاعي وشعبة والليث بن سعد

(١) وفي نسخة لا يشاء (٢) وفي نسخة الانس

وعلماء الامصار وكابراهيم بن آدم ومسلم الخواص والفضيل
ابن عياض وداود الطائي ومحمد بن النضر الحارثي واحمد بن
حنبل وبشر الحافي وأمثال هؤلاء ممن قرب من زماننا فاما
المتقدمون فاكثروا من أن يبلغهم الإحصاء ويحوزهم العدد^(١)
ثم يسواد الناس ودهمائهم^(٢) وعوامهم في كل مصر وفي كل عصر
فان من أمارات الحق إطباق قلوبهم على الرضاء به—ولو أن
رجلا قام في مجامعهم واسواقهم بمذاهب أصحاب الحديث التي
ذكرنا اجماعهم عليها ما كان في جميعهم لذلك منكر ولا عنه نافر
ولو قام بشيء مما يعتقده أصحاب الكلام مما يخالفه ما ارتداليه
طرفه الا مع خروج نفسه*^(٣) فاذا نحن اتينا أصحاب الكلام لما
يزعمون أنهم عليه من معرفة القياس وحسن النظر وكمال
الارادة^(٤) وأردنا ان نتعلق بشيء من مذاهبهم ونعتقد شيئا من

(١) وفي نسخة العد (٢) الدهماء العدد الكثير وجماعة الناس
قاله في القاموس (٣) يسكور الفاء روجه كناية عن كونهم لا يدعونه
يعيش لحظة يسيرة من الزمن هتاهم له اه (٥) وفي نسخة الاداء

نَحْلَهُمْ وَجَدْنَا النَّظَامَ شَاطِرًا مِنْ الشَّطَارِ يَغْدُو عَلَى سَكْرٍ
وَيُرْوَحُ عَلَى سَكْرٍ وَيَبِيتُ عَلَى جَرَائِرِهَا ^(١) وَيَدْخُلُ فِي الْأُدْنَسِ
وَيُرْتَكَبُ الْفَوَاحِشُ وَالشَّائِنَاتُ وَهُوَ الْقَائِلُ
مَا زِلْتُ آخُذُ رُوحَ الزِّقِّ فِي لُطْفٍ
وَأَسْتَبِيحُ دِمَا مِنْ غَيْرِ مَجْرُوحٍ
حَتَّى أَتَثْنِيَتْ وَلِي رُوحَانِ فِي جَسَدِي

وَالزِّقِّ مَطْرَحِ جِسْمٍ بِبَلَا رُوحٍ
ثُمَّ نَجِدُ أَصْحَابَهُ يَعْدُونَ مِنْ خَطِئِهِ قَوْلَهُ ^(٢) إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ يَحْدِثُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنْ غَيْرِ افْتِنَائِهَا —
قَالُوا فَاللَّهُ فِي قَوْلِهِ يَحْدِثُ الْمَوْجُودَ — وَلَوْ جَازَ إِيجَادُ الْمَوْجُودِ
لَجَازَ اِعْدَامُ الْمَعْدُومِ وَهَذَا فَاحِشٌ فِي ضَعْفِ الرَّأْيِ وَسُوءِ
الِاخْتِيَارِ وَحَكَمُوا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَدْ يُجُوزُ أَنْ يَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ

(١) كذا بالأصول ولعل الصواب على جرائره جمع جريرة وهي
الذنب اهـ (٢) قوله قوله ان الله الخ أى لانه زعم ان الجواهر لا يبقى
زمانين كالأعراض وانها تتجدد بتجدد الامثال اهـ

جميعاً على الخطأ قال ومن ذلك اجماعهم على ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة دون جميع الانبياء وليس كذلك وكل نبي في الارض بعثه الله تعالى فالى جميع الخلق بعثه لان آيات الانبياء لشهرتها تبلغ آفاق الارض وعلى كل من بلغه ذلك أن يصدقه ويتبعه بخالف الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بُعثتُ الى الناس كافة وبعثت الى الاحمر والاسود^(١) وكان النبي يبعث الى قومه — واول الحديث — وفي مخالفة الرواية وحشة فكيف بمخالفة الرواية والاجماع لما استحسن ،

* وكان يقول في الكنايات عن الطلاق كالخليفة والبرية وحبلك على غاربك والبتة^(٢) وأشباه ذلك انه لا يقع بها طلاق

(١) قوله الى الاحمر والاسود أى الى العجم والعرب لان الغالب على ألوان العجم الحمرة والبياض وعلى ألوان العرب الادمية والسمرية وقيل أراد الجن والانس اه نهاية (٢) قوله والتة بوصل الهمزة من ألطاف كنايات الطلاق ومعناه مقطوعة الوصل واصاله من الت بمعنى القطع استعمل بمعنى اسم المفعول أى المستوتة اه

نوى الطلاق أو لم ينوّه تخالف اجماع المسلمين وخالف الرواية لما
استحسن. — وكذلك كان يقول اذا ظاهر بالبطن أو الفرج
لم يكن مظاهرا واذا آلى بغير الله تعالى لم يكن موليا لان
الايلاء مشتق من اسم الله تعالى

* وكان يقول اذا نام الرجل اول الليل على طهارة
مضطجعا او قاعدا او متوركا وكيف نام الى الصبح لم ينتقض
وضوؤه لان النوم لا ينقض الوضوء قال وانما اجمع الناس على
الوضوء من نوم الضجعة لانهم كانوا يرون اوائلهم اذا قاموا
بالغداة من نوم الليل تطهروا لان عادات الناس الغائط والبول
مع الصبح ولان الرجل يستيقظ وبعينه رَمَصٌ ^(١) وبفيه خلوف
وهو متهيج الوجه فيتطهر للحدث والنشرة ^(٢) لا للنوم وكما
أوجب كثير من الناس الغسل يوم الجمعة لان الناس كانوا

(١) رمص بهتحتين وسخ ايض مجتمع في العين اه (٢) في القاموس
والسرة بالضم رفة يعالج بها المحزون والمريض اه فان صحت
النشرة ها ولم تكن تحريها فالمراد ولازالة الاوساخ التي على العين وتغير
طعم الصم والله أعلم اه

يعملون بالغداة في حيطانهم^(١) فإذا أرادوا الرواح اغتسلوا وخالف
بهذا القول الرواية والاجماع وقد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان أمتي لا تجتمع على خطأ، وذكر قول عمر بن الخطاب
رضي الله عنه لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخلف أولى
بالمسح من ظاهره فقال كان الواجب على عمر العمل بمثل ما
قال في الاحكام كلها وليس ذلك باعجب من قوله اجرؤكم على
الجد^(٢) اجرؤكم على النار ثم قضى في الجد بمائة قضية مختلفة *
* وذكر قول أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين سئل عن
آية من كتاب الله تعالى فقال أي سماء تظلني وأي أرض تقلني
أم أين أذهب أم^(٣) كيف أصنع اذا أنا قلت في آية من كتاب
الله تعالى بغير ما أراد الله ثم سئل عن الكلالة فقال أقول فيها
برأيي فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمني — هي ما دون
الولد والوالد. — قال وهذا خلاف القول الاول — ومن استعظم
القول بالرأي ذلك الاستعظام لم يُقدم على القول بالرأي هذا

(١) اي بسايتهم (٢) وفي نسخه الفتيا (٣) وفي نسخه بدل أم في الموضعين أو

الاقدام حتى يُنفذَ عليه الاحكام *
 * وذكر قول علي كرم الله وجهه حين سئل عن بقرة
 قتلت حمارا فقال اقول فيها برأبي فان وافق رأبي قضاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فذاك والا فقضائي رذل فسل — قال
 وقال من أحب ان يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجدة ثم قضى فيه
 بقضايها مختلفة *

* وذكر قول ابن مسعود في حديث برؤع بنت واشق
 اقول فيها برأبي فان كان خطأ فني وان كان صوابا فمن الله
 تعالى. — قال وهذا هو الحكم بالظن والقضاء بالشبهة واذا كانت
 الشهادة بالظن حراما فالقضاء بالظن أعظم. — قال ولو كان ابن
 مسعود بدلا لنظره في الفتيا نظر في الشق كيف يشق والسعيد
 كيف يسعد حتى لا يفحش قوله على الله تعالى ولا يشتد غلظه
 لقد كان أولى به * قال وزعم ان القمر انشق وانه رآه وهذا
 من الكذب الذي لا خفاء به لان الله تعالى لا يشق القمر له
 وحده ولا لآخر معه وانما يشقه ليكون آية للعالمين وحجة

للمرسلين وَمَزَجَرَةً للعباد وبرهاناً في جميع البلاد فكيف لم
تَعْرِفَ بذلك العامة ولم يُؤرَخِ الناس بذلك العام—ولم يذكره
شاعر ولم يسلم عنده كافر ولم يحتج به مسلم على ملحد.—قال ثم
جحد من كتاب الله تعالى سورتين فيه لم يشهد قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم بهما فهلاً استدل بعجيب تأليفهما وانهما
على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء ان ينظموا نظمه وان
يحسنوا مثل تأليفه.—قال وما زال يطبق في الركوع الى ان مات
كانه لم يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم او كان غائباً، وشتم
زيد بن ثابت باقبح الشتم لما اختار المسلمون قراءته لانها آخر
العرض، وعاب عثمان رضى الله عنه حين بلغه انه صلى بمنى
اربعا ثم تقدم فكان اول من صلى اربعا ف قيل له في ذلك فقال
الخلاف شر والفرقة شر وقد عمل بالفرقة في أمور كثيرة
ولم يزل يقول في عثمان القول القبيح منذ اختار قراءته زيد
ورأى قوما من الزط فقال هؤلاء اشبه من رأيت بالجن ليلة
الجن ذكر ذلك سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي وذكر

داود عن الشعبي عن علقمة قال قلت لابن مسعود كنت مع
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الجن فقال ما شهدها منا احد ،
* وذكر حذيفة بن اليمان فقال جعل يحلف لعثمان على اشياء
بالله تعالى ما قالها وقد سمعوه قالها فقليل له في ذلك فقال اني
اشترى ديني بعضه ببعض مخافة ان يذهب كله رواه مسعر
ابن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن التزالي بن سبرة *
* وذكر ابا هريرة فقال ا كذبه عمرو وعثمان وعلي وعائشة
رضوان الله عليهم وروى حديثا في المشي في الخف الواحد فبلغ
عائشة فشت في خف واحد وقالت لا خالفن ابا هريرة ، وروى
ان الكلب والمرأة والحمار تقطع الصلاة فقالت عائشة رضي
الله عنها ربما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط
السرير وانا على السرير معترضة بينه وبين القبلة ، قال وبلغ
عليا ان ابا هريرة يتسدى بيمينه في الوضوء وفي اللباس
فدعا بماء فتوضأ فبدأ بيماسره وقال لا خالفن ابا هريرة . — وكان
من قوله حدثني خليلي وقال خليلي ورأيت خليلي فقال له

على متى كان النبي خليلك يا أبا هريرة. — قال وقد روى من أصبح
جنباً فلا صيام له فأرسل مروان في ذلك إلى عائشة وحفصة
يسألها فقالتا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من
غير احتلام ثم يصوم فقال للرسول اذهب إلى أبي هريرة
حتى تعلمه فقال أبو هريرة إنما حدثني بذلك الفضل بن العباس
فاستشهد ميتاً وأوهم الناس أنه سمع الحديث من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه *

* قال أبو محمد * هذا قوله في جِلَّةِ أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم كأنه لم يسمع بقول الله عز
وجل في كتابه الكريم (محمد رسول الله والذين معه) إلى
آخر السورة ولم يسمع بقوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين
إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة
عليهم). — ولو كان ما ذكرهم به حقاً لا مخرج منه ولا عذر فيه
ولا تأويل له إلا ما ذهب إليه لكان حقيقاً بترك ذكره
والاعراض عنه إذ كان قليلاً يسيراً مغموراً في جنب محاسنهم

وكثير مناقبهم وصحبتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلهم
مُهَجِّم وأموالهم في ذات الله تعالى *

* قال أبو محمد * ولا شيء أعجب عندي من ادعائه على
عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قضى في الجدل بمائة قضية
مختلفة وهو من أهل النظر وأهل القياس فهلاً اعتبر هذا
ونظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضى عمر في أمر واحد بمائة
قضية مختلفة فأين هذه القضايا وأين عشرها ونصف عشرها
أما كان في حملة الحديث من يحفظ منها خمسا أو ستا ولو
اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجدل بجميع ما يمكن فيه
من قول ومن حيلة ما كان يتيسر له أن يأتي فيه بعشرين قضية
وكيف لم يجعل هذا الحديث إذا كان مستحيلا مما ينكر من
الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات وما ذاك إلا ليضعن يحتمله^(١)
على عمر رضي الله عنه وعداوة *

* قال أبو محمد * وأما طعنه على أبي بكر رضي الله عنه

بأنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى فاستعظم أن يقول فيها
 شيئاً ثم قال في الكلالة برأيه فإن أبا بكر رضى الله عنه سئل
 عن شيء من متشابه القرآن العظيم الذي لا يعلم تأويله إلا الله
 والراسخون في العلم فاحجم عن القول فيه مخافة أن يفسره
 بغير مراد الله تعالى وأفتى في الكلالة برأيه لأنه أمر ناب
 المسلمين واحتاجوا إليه في مواريتهم وقد ابيح له اجتهاد الرأي
 فيما لم يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء ولم
 يأت له في الكتاب شيء كاشف وهو امام المسلمين ومفزعهم
 فيما ينوبهم فلم يجد بداً من أن يقول ، وكذلك قال عمر وعثمان
 وعلي وابن مسعود وزيد رضى الله عنهم حين سئلوا وهم الائمة
 والمفزع اليهم عند النوازل فإذا كان ينبغي لهم أن يفعلوا عنده
 أيّدعون النظر في الكلالة وفي الجدد إلى أن يأتي هو واشباهه
 فيتكلموا فيهما*

* ثم طعن على عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بقوله
 ان القمر انشق وأنه رأى ذلك ثم نسب فيه إلى الكذب

وهذا ليس بالكذاب لا بن مسعود ولكنه بخس لعلم النبوة
 وإكذاب للقرآن العظيم لأن الله تعالى يقول (اقتربت الساعة
 وانشق القمر) فان كان القمر لم ينشق في ذلك الوقت وكان
 مراده سينشق القمر فيما بعد فامعنى قوله وان يروا آية
 يعرضوا ويقولوا سحر مستمر بعقب هذا الكلام اليس فيه
 دليل على ان قوما رأوه منشقا فقالوا هذا سحر مستمر من
 سحره وحيلة من حيله كما قد كانوا يقولون في غير ذلك من
 أعلامه وكيف صارت الآية من آيات النبي صلى الله عليه
 وسلم والعلم من أعلامه لا يجوز عنده ان يراها الواحد
 والاثنان والنفر دون الجميع أو ليس قد يجوز ان يخبر الواحد
 والاثنان والنفر والجميع كما اخبر مكلم الذئب بان ذئبا كله
 واخبر آخر بان بعيرا شكا اليه واخبر آخر ان مقبورا
 لفظته الارض *

* وطعنه عليه لجحده سورتين من القرآن العظيم يعنى
 المعوذتين فان لا بن مسعود في ذلك سببا والناس قد يظنون

ويزلون وإذا كان هذا جائزا على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز. — وسببه في تركه اثباتهما في مصحفه أنه كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهما الحسن والحسين ويعوذ غيرها كما كان يعوذهما باعوذ بكلمات الله التامة فظن أنهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما في مصحفه * وبنحو هذا السبب أثبت أبي بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت وجعله سورتين لأنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهما في الصلاة دعاء دائما فظن أنه من القرآن ، وأما التطبيق ^(١) فليس من فرض الصلاة وإنما الفرض الركوع والسجود لقول الله عز وجل اركعوا واسجدوا فمن طبق فقد ركع ومن وضع يديه على ركبتيه فقد ركع وإنما وضع اليدين على الركبتين أو التطبيق من آداب الركوع وقد كان الاختلاف في آداب الصلاة

(١) التطبيق في الصلاة جعل اليدين بين الفخذين في الركوع قاله في القاموس قال في النهاية وفي حديث ابن مسعود أنه كان يطبق في الآية هو أن يجمع بين أصابع يديه ويجمعها بين ركبتيه في الركوع والتشهد اهـ

فكان منهم من يقعى ومنهم من يقتش ومنهم من يتورك وكل ذلك لا يفسد الصلاة وإن اختلف * وأما نسبته إياه إلى الكذب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم الشقي من شقى في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه فكيف يجوز أن يكذب ابن مسعود على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الحديث الجليل المشهور ويقول حدثني الصادق المصدوق وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ولا ينكره أحد منهم * ولاي معنى يكذب مثله على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر لا يجتذب به إلى نفسه نفعا ولا يدفع عنه ضرا ولا يذنيه من سلطان ولا رعية ولا يزداد به مالا إلى ماله * وكيف يكذب في شيء قد وافقه على روايته عدد منهم أبو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل بالسعادة لمن آمن واتقى والشقاء لمن كذب وكفر وقال عز وجل ابن آدم بمشيئتي كنت . أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء ، وبارادتي

كنت. — أنت الذي تريد لنفسك ما تريد، وبفضلي ورحمتي
أديت إلى فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، وهذا
الفضل بن عباس بن عبد المطلب يروي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه قال له يا غلام احفظ الله يحفظك وتوكل
عليه تجده امامك وتعرف إليه في الرخاء يعرفك في الشدة
واعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن
ليصيبك وان القلم قد جف بما هو كائن الى يوم القيامة
* وكيف يكذب ابن مسعود في امر يواقفه عليه
الكتاب يقول الله تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الايمان
وأيدهم بروح منه) اي جعل في قلوبهم الايمان كما قال في الرحمة
(فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الآية اي سأجعلها
ومن جعل الله تعالى في قلبه الايمان فقد قضى له بالسعادة ،
وقال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم (انك لا تهدي
من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) ولا يجوز ان يكون
انك لا تسمى من احببت هاديا ولكن الله يسمى من يشاء

هاديا ، وقال (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) كما قال وأضل
 فرعون قومه وما هدى (ولا يجوز أن يكون سمي فرعون
 قومه ضالين وما ساءهم مهتدين وقال (فمن يرد الله أن يهديه
 يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا
 حرجا كأنما يصعد في السماء) وقال (ولو شئنا لآتينا كل نفس
 هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهم من الجنة
 والناس أجمعين) وأشبه هذا في القرآن والحديث أكثر
 ويطول ولم يكن قصدنا في هذا الموضع الاحتجاج على القدريّة
 فنذكر ما جاء في الرد عليهم ونذكر فساد تأويلاتهم واستحالتها
 وقد ذكرت هذا في غير موضع من كتبي في القرآن

* وكيف يكذب ابن مسعود في أمر تواقفه عليه العرب

في الجاهلية والإسلام قال بعض الرّجّاز

يا أيها المضر هما لا تهّم إنك ان تُقدّر لك الحمى تُجم
 ولو علوت شاهقا من العلم كيف توقيك وقد جفّ القلم

(وقال آخر)

هي المقادير فلنني أو فذر
ان كنت أخطأت فما أخطا القدر

(وقال لييد)

إن تقوى ربنا خير نفل^(١) وبامر^(٢) الله ريثي وعجل
من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أضل

(وقال الفرزدق)

ندمت ندامة الكسبي لما غدت مني مطلقة نوار
وكانت جنة فخرجت منها كآدم حين أخرجه الضرار
ولو ضنت يداي بها^(٣) ونفسي لكان عليّ للقدر الخيار

(وقال النابغة)

وليس امرؤ ناثلاً من هواه شيئاً اذا هو لم يكتب
* وكيف يكذب ابن مسعود رضي الله عنه في أمر تواقفه
عليه كتب الله تعالى وهذا وهب بن منبه يقول قرأت في

(١) النمل يفتح النون والفاء الغيبة والهة (٢) وفي نسخة وباذن

الله (٣) وفي نسخة بها كفي

اثني وسبعين كتاباً من كتب الله تعالى اثنان وعشرون منها
من الباطن وخمسون من الظاهر اجد فيها كلها ان من
اضاف الى نفسه شيئاً من الاستطاعة فقد كفر وهذه التوراة
فيها ان الله تعالى قال لموسى اذهب الى فرعون فقل له اخرج
الى بنى بكرى بنى اسرائيل من ارض كنعان الى الارض المقدسة
ليحمدوني ويمجدوني ويقدسونى اذهب اليه فأبلغه وأنا أقسى
قلبه حتى لا يفعل ^(١)

(قال أبو محمد) بكرى أى هولى ^(٢) بمنزلة أولاد الرجل
للرجل وهو بكرى أى اول من اخترته وقال حماد رواية ^(٣)
مقاتل قال لي عمرو بن فائد يأمر الله بالشئ ولا يريد أن
يكون — قلت نعم أمر ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه وهو
لا يريد أن يفعل قال ان تلك رؤيا قلت ألم تسمعه يقول يا أبت
افعل ما تؤمر — وهذه أمم العجم كلها تقول بالاثبات والهند

(١) وفي نسخة لا يعقل (٢) لعل الاصل بمنزلة اول اولاد

الرجل فسقط من النسخة اول (٣) لعل الاصل راوية

تقول في كتاب كليله ودمنه وهو من جيد كتبهم القديمة
اليقين^(١) بالقدر لا يمنع الحازم توقي الممالك وليس على أحد النظر
في القدر المغيب ولا كمن عليه العمل^(٢) بالحزم

[قال أبو محمد] ونحن نجمع تصديقا بالقدر واخذا بالحزم
[قال أبو محمد] وقرأت في كتب العجم ان هرْمُزُ سئل
عن السبب الذي بعث فيروز على غزو الهياطلة ثم الغدر بهم
فقال ان العباد يجرون من قدر ربنا ومشيتته فيما ليس لهم
صنع معه ولا يملكون تقدما ولا تأخرا عنه فمن كانت مسأله
عما يسأل عنه وهو مستشعر للمعرفة بما ذكرنا من ذلك

(١) قوله اليقين بالقدر الح اي النيق والاعتقاد التام بقدر الله
تعالى لا يمنع الحازم وهو الضابط لاموره المثبت في شؤنه من أن يحزم
ويسعى في دفع مكاره الدارين اذ ليس من الحزم عدم الاخذ في الاسباب
بل هو من الفشل وضعف الرأي وخور العزيمة ولذلك لما قال الرجل
لرسول الله يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال له
صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل كما خرجه الترمذي في جامعه عن
أساه (٢) وفي نسخة النظر

لا يقصد بمسأله الا عن العلة التي جرى بها المقدار^(١) على من جرى ذلك الامر عليه والسبب الظاهر الذي أدركته العين منه متبعا^(٢) لما جرى عليه الناس في قولهم ما صنع فلان وهم يريدون ما صنع به او صنع على يديه وكذلك قولهم مات فلان او عاش فلان وانما يريدون فعل به فذلك القصد من مسأله ومن تعدى ذلك كان الجهل أولى به^(٣) وليس حملنا ما حملنا على المقادير في قصته ، تحريا لمعذرتة ، ولا طلبا لتحسين أمره ، ولا انكارا ان يكون ما قدر على المخلوق من آثاره ، وان لم يكن يستطيع دفع مكروها ولا اجتلاب محمودها الى نفسه هو السبب الذي يجري به ما غيب عنا من ثوابه وعقابه مما^(٤) حتم به عدل المبتدى خلقة

وأما حديثه الآخر الذي نسب فيه الى الكذب فقال

(١) لعل الاصل المقدر او المقدور اه (٢) قوله متبعا الخ حال من فاعل قوله لا يقصد اه (٣) قوله وليس حملنا الخ من كلام هرمن (٤) وفي نسخه بما

رأى قوما من الزط فقال هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن
ثم سئل عن ذلك فقيل له كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن فقال ما شهدا منا أحد فادعى في الحديث الأول أنه
شهدا وأنكر ذلك في الحديث الآخر وتصحيحه الخبرين عنه
فكيف يصح هذا عن ابن مسعود مع ثاقب فهمه، وبارع علمه،
وتقدمه في السنة^(١) الدين انتهى اليهم العلم بها واقتدت بهم الأمة
مع خاصته برسول الله صلى الله عليه وسلم ولطف محله. — وكيف
يجوز عليه أن يقر بالكذب هذا الاقرار فيقول اليوم شهدت
وقول غدا لم اشهد ولو جهد عدوه أن يبلغ منه ما بلغه من نفسه
ما قدر ولو كان به خبل أو عته أو آفة ما زاد على ما وسم به نفسه،
وأصحاب الحديث لا يثبتون حديث الزط وما ذكر من حضوره
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وهم القدوة عندنا في
المعرفة بصحيح الاخبار وسقيمها لأنهم أهلها والمعتنون بها^(٢) وكل

(١) لعل الاصل في السنة على الدين فأسقط بعض الناسخين على

(٢) وفي نسخه والمعيون بها

ذی صناعة أولى بصناعته غیر انالا نشک فی بطلان أحد الخبرین
 لانه لا يجوز علی عبد الله بن مسعود أن یخبر الناس عن نفسه
 بانه قد کذب ولا یسقط^(١) عندهم مرتبته ولو فعل ذلك لقیل
 له فلم یخبرتنا امس بانک شهدت فان کان الامر علی ما قال أصحاب
 الحديث فقد سقط^(٢) الخبر الاول وان کان الحدیثان جمیعا
 صحیحین فلا أری الناقل للخبر الثانی الا وقد اسقط منه حرفا
 وهو (غیری) یدلک علی ذلك انه قال قیل له ا کنت مع النبی صلی
 الله علیه وسلم لیلۃ الجن فقال ما شهدها أحد منا غیری فاعفل
 الراوی (غیری) اما بانه لم یسمعه او بانه سمعه فَنَسِیَهِ^(٣) او بأن
 الناقل عنه اسقطه وهذا واشباهه قد یقع ولا یؤمن * ومما
 یدل علی ذلك انه قال له هل کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم
 لیلۃ الجن فقال ما شهدها أحد منا ولیس هذا جوابا لقوله هل
 کنت وانما هو جواب لقول السائل هل کنت مع النبی

(١) لعل الاصل ویسقط بالاثبات عطا علی مدحول ان او والا اسقط
 والاول اقرب تأمل (٢) وی نسخة بطل (٣) وی نسخة فأسیبه

صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وإذا كان قول السائل هل كنت
^(١) مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حسن ^(٢) ان يكون
 الجواب ما شهدها احد منا غيرى يؤكده ذلك ما كان من
 متقدم قوله *

* واما ما حكاه عن حذيفة انه حلف على أشياء لعثمان ما
 قالها وقد سمعوه قالها قليل له في ذلك فقال انى اشترى دينى
 بعضه ببعض مخافة أن يذهب كله فكيف حمل الحديث على
 أقبح وجوهه ولم يتطلب له العذر والمخرج وقد أخبر به وذلك
 قوله اشترى دينى بعضه ببعض افلا تفهم عنه معناه وتدبر
 قوله ولكن عداوته لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما احتمله من الضغن عليهم حال بينه وبين النظر . — والعداوة
 والبغض يعميان ويصمان كما ان الهوى يعمى ويصم

(١) وفي نسخه هل كنتم (٢) قوله حسن الجواب هو جواب اذا
 وفي العبارة سقط قبله لاتستقيم العبارة بدونه ولعل الاصل هكذا واذا كان
 جواب قول السائل وكان قد أخبر انهم اشبه من رأى بالجن ليلة الجن والله اعلم

* واعلم رحمك الله ان الكذب والحنث في بعض الاحوال
أولى بالمرء وأقرب الى الله من الصدق في القول والبر في اليمين
ألا ترى ان رجلا لو رأى سلطانا ظالما وقادرا قاهرا يريد
سفك دم امرئ مسلم او معاهد بغير حق او استباحة حرمة او
احراق منزله فتخربص قولا كاذبا ينجيه به او حلف يمينا فاجرة
كان مأجورا عند الله مشكورا عند عباده. — ولو ان رجلا حلف
لا يصل رجما ولا يؤدي زكاة ثم استفتى الفقهاء لا فتوه جميعا
بان لا يبر في يمينه والله تعالى يقول (ولا تجعلوا الله عرضة
لايمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) يريد لا تجعلوا
الحلف بالله مانعا لكم من الخير اذا حلفتم أن لا تأتوه ولكن
كفروا واتوا الذي هو خير ، وكذلك قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليكفر
وليأت الذي هو خير وقد رخص في الكذب في الحرب
لأنها خدعة وفي الاصلاح بين الناس وفي ارضاء الرجل اهله
ورخص له أن يؤذي في يمينه الى شيء اذا ظلم أو خاف على

نفسه والتورية ان ينوي غير ما نوى مستحلفه كأن كان معسرا
أحلفه رجل عند حاكم على حق له عليه تخاف الحبس وقد أمر
الله تعالى بانظاره فيقول والله ما لهذا على شيء ويقول في نفسه
يومي هذا او يقول واللاه يريد من الله الا انه حذف الياء
وأبقى الكسرة منها دليلا عليها كما قال الله تعالى (يا عباد
الذين آمنوا) و (يوم يدع الداع) و (يناد المناد) او يقول كل
مالا أملكه صدقة يريد كل ما لن املكه اي ليس املكه وان
يحلفه رجل ان لا يخرج من باب هذه الدار وهو له ظالم فيتصور
الحائط ويخرج متأولا بانه لم يخرج من باب الدار وان كانت
نية المستحلف ان لا يخرج منها بوجه من الوجوه فهذا وما
اشبهه من التورية وجاءت الرخصة في المعارض وقيل ان فيها
عن الكذب مندوحة فمن المعارض قول ابراهيم الخليل صلى
الله عليه وسلم في امرائه انها أختي يريد ان المؤمنين اخوة •
وقوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اراد
بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فجعل النطق شرطا للفعل

وهو لا ينطق ولا يفعل ، وقوله (انى سقيم) يريد ساء سقم لان
من كتب عليه الموت والفناء فلا بد من أن يسقم قال الله
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (انك ميت وانهم ميتون) ولم
يكن النبي صلى الله عليه وسلم ميتا في وقته ذلك وانما أراد
انك ستموت وسيموتون فأين كان تطلب المخرج له من
وجه من هذه الوجوه وقد نبهه على ان له مخرجا بقوله اشترى
دينى بعضه ببعض فان اُحييت أن تعلم كيف يكون طلب
المخرج خبرناك بامثال ذلك

فمنها ان رجلا من الخوارج لقي رجلا من الروافض فقال
له والله لا أفارقك حتى تبرأ من عثمان وعلى أو أقتلك فقال
أنا والله من على ومن عثمان برىء فتخلص منه وانما أراد أنا
من على يريد انه يتولاه ومن عثمان برىء فكانت براءته من
عثمان وحده

* ومن ذلك ان رجلا من أصحاب السلطان سأل رجلا كان
يتهمه بغض السلطان والقدح فيه عن السواد الذى يلبسه أصحاب

السلطان فقال له النور والله في السواد فرضي بذلك وانما أراد ان نور العين في سواد الحدة فلم يكن في يمينه آثما ولا حائثا * ومنها ان عليا رضي الله عنه خطب فقال لئن لم يدخل الجنة الا من قتل عثمان لا أدخلها ولئن لم يدخل النار الا من قتل عثمان لا أدخلها ف قيل له ما صنعت يا أمير المؤمنين فرقت الناس فخطبهم وقال انكم قد أكثرتم علي في قتل عثمان ألا ان الله تعالى قتله وأنا معه فأوهمهم انه قتله مع قتل الله تعالى له وانما أراد ان الله تعالى قتله وسيقتلني معه

* ومنها ان شريحاً دخل على زياد في مرضه الذي مات فيه فلما خرج بعث اليه مسروق يسأله كيف تركت الامر قال تركته يأمر وينهى فقال ان شريحاً صاحب عويس فاسأله فقال تركته يأمر بالوصية وينهى عن البكاء. — وسئل شريح عن ابن له وقد مات فقالوا كيف أصبح مريضك يا أبا أمية فقال الا ن سكن علزُه (١)

(١) العلز محرقة قلق وخفة وهلع يصيب المريض والاسير والحرير والمحتضر وقد علز كفرح وهو علز أي وجع قلق لا ينام اه قاموس

ورجاء اهله يعنى رجوا ثوابه وهذا أكثر من أن يحيط ^(١) به *
 * وليس يخلو حذيفة في قوله لعثمان رضى الله عنه ما قال من
 تورية الى شئ في يمينه وقوله ولم يُحك لنا الكلام فتأوله وانما
 جاء مجملا وسنضرب له مثلا كأن حذيفة قال والناس يقولون
 عند الغضب اقبح ما يعلمون وعند الرضا أحسن ما يعلمون إن عثمان
 خالف صاحبيه ووضع الامور غير مواضعها ولم يشاور اصحابه في
 أموره ودفع المال الى غير اهله هذا واشباهه فوشى به الى عثمان
 رضى الله عنه واش فغاظ القول وقال ذكر أنك تقول إني
 ظالم خائن هذا وما اشبهه فحلف حذيفة بالله تعالى ما قال ذلك
 وصدق حذيفة انه لم يقل ان عثمان خائن ظالم واراد يمينه
 استلال سخيمته واطفاء سورة غضبه — وكره ان ينطوى
 على سخطه عليه — وسخط الامام على رعيته كسخط الوالد على
 ولده والسيد على عبده والبعل على زوجه بل سخط الامام
 اعظم من ذلك حوبا فاشترى الاعظم من ذلك بالاصغر وقال

(١) لعل الاصل نحيط بالتون أو يحاط اه مصححه

أشترى بعض ديني ببعض .

وأما طعنه على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلى وعائشة له فان أبا هريرة صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحواً من ثلاث سنين وأكثر الرواية عنه وعمر بعده نحواً من خمسين سنة وكانت وفاته سنة تسع وخمسين وفيها توفيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتوفيت عائشة رضي الله عنها قبلها بسنة ، فلما أتى من الرواية عنه ما لم يأت بمثله من صحبه من رجلة اصحابه والسابقين الاولين اليه اتهموه وانكروا عليه وقالوا كيف سمعت هذا وحدك . —
ومن سمعه معك *

* وكانت عائشة رضي الله عنها اشدّهم انكاراً عليه لتطاول الايام بها وبه ، وكان عمر أيضاً شديداً على من أكثر الرواية أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه وكان يأمرهم بان يقلوا الرواية يريد بذلك أن لا يتسع الناس فيها ويدخلها الشوب ويقع التدليس والكذب من المنافق والفاجر والاعرابي *

* وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم كابي بكر والزيير وابي عبيدة والعباس ابن عبد المطلب يُقلون الرواية عنه بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وهو أحد العشرة المشهود لهم^(١) بالجنة ، * وقال علي رضي الله عنه كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني الله بما شاء منه — واذا حدثني عنه محدث استحلفته فان حلف لي صدقته وان ابا بكر حدثني وصدق ابو بكر ثم ذكر الحديث *
أفما ترى تشديد القوم في الحديث وتوقي من امسك كراهية التحريف أو الزيادة في الرواية أو النقصان لانهم سمعوه عليه السلام يقول من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار وهكذا روى عن الزبير انه رواه وقال اراهم^(٢) يزيدون فيه متعمداً والله ما سمعته قال متعمداً * وروى مطرف بن عبد الله أن عمران ابن حصين قال والله ان كنت لأرى أني لو شئت لحدثت

(١) وفي نسخة المسمين للجنة (٢) وفي نسخة اراهم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومين متتابعين ولكن
بَطَأَنِي عن ذلك ان رجالا من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم سمعوا كما سمعت وشهدوا كما شهدت ويحدثون
احاديث ما هي كما يقولون واخاف ان يشبه لي كما شبه لهم
فَأُعْلِمَكَ انهم كانوا يغلطون^(١) لانهم كانوا يتعمدون فلما اخبرهم
أبو هريرة بانه كان ألزمهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لخدمته
وشبع بطنه وكان فقيرا معدما وانه لم يكن ليشغله عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم غرس الودي^(٢) ولا الصَّفْق بالاسواق
يُعْرِضُ انهم كانوا يتصرفون في التجارات ويلزمون الضياع^(٣)
في أكثر الاوقات وهو ملازم له لا يفارقه فعرف ما لم يعرفوا
وحفظ ما لم يحفظوا — امسكوا عنه . — وكان مع هذا يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وانما سمعه من الثقة عنده
فحكاه وكذلك كان ابن عباس يفعل وغيره من الصحابة

(١) وفي نسخة يخطئون (٢) الودي على فعيل صغار الفسيل
واحدته ودية (٣) بالكسر جمع ضيعة بالفتح وهي العقار كما في المصباح

وليس في هذا كذب بحمد الله — ولا على قائله ان لم يفهمه
السامع جناح ان شاء الله *

*وأما قوله قال خليلي وسمعت خليلي يعني النبي صلى الله
عليه وسلم — وأن عليا رضى الله عنه قال له متى كان خليلك
فان الخلّة بمعنى الصداقة والمصافاة وهى درجتان احدهما الطف
من الاخرى كما ان الصحبة درجتان احدهما أطف من
الاخرى الا ترى ان القائل أبو بكر صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يريد بهذا القول معنى صحبة اصحابه له لانهم
جميعا صحابة فاية فضيلة لابي بكر رضى الله عنه في هذا القول
وانما يريد انه أخص الناس به ، وكذلك الاخوة التى جعلها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه هى أطف من
الاخوة التى جعلها الله بين المؤمنين فقال (انما المؤمنون اخوة)
وهكذا الخلّة * فمن الخلّة التى هى أخص قول الله تعالى (واتخذ
الله ابراهيم خليلاً) وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً

يريد لا يتخذته خليلا كما اتخذ الله ابراهيم خليلا. وأما الخلّة التي
 تعم فهي الخلّة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين فقال (الا خلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) فلما سمع عليّ أبا هريرة
 يقول قال خليلي وسمعت خليلي وكان سيئ الرأي فيه قال
 متى كان خليلك يذهب الى الخلّة التي لم يتخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من جهتها خليلا وأنه لو فعل ذلك باحد لفعله
 بابي بكر رضى الله عنه وذهب أبو هريرة الى الخلّة التي جعلها
 الله تعالى بين المؤمنين والولاية فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من هذه الجهة خليل كل مؤمن وولى كل مسلم *
 *والى مثل هذا يذهب في قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه يريد ان الولاية بين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين أطف من الولاية التي
 بين المؤمنين بعضهم مع بعض فجعلها على رضى الله عنه *ولو لم يرد
 ذلك ما كان لعل في هذا القول فضل ولا كان في القول دليل
 على شيء لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض ولان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولي كل مسلم ولا فرق بين ولي ومولى
وكذلك قول الله تعالى (ذلك بان الله مولى الذين آمنوا) وقول
النبي صلى الله عليه وسلم آية^(١) امرأة نكحت بغير أمر مولاهما
فشكاحها باطل باطل *

* فهذه أقاويل النظام قد بينها وأجبناه عنها وله أقاويل
في أحاديث يدعى عليها أنها مناقضة للكتاب وأحاديث
يستشعها^(٢) من جهة حجة العقل وذكر أن جهة حجة العقل
قد تنسخ الأخبار وأحاديث ينقض بعضها بعضها وسند كرها
فيما بعد ان شاء الله *

* (قال أبو محمد) ثم نصير إلى قول أبي الهذيل العلاف
فنجده كذاباً أفاكا وقد حكى عنه رجل من أهل مقالته أنه
حضر عند محمد بن الجهم وهو يقول له يا أبا جعفر ان يدي
صناع^(٣) في الكسب ولكنها في الاتفاق خرقاء — كم من مائة

(١) وفي نسخة أيما (٢) وفي نسخة يستشعها اهـ (٣) يوزن

كلام خلاف الخرقاء وهي التي اذا عملت شيئاً لم ترفق فيه

ألف درهم قسمتها على الاخوان — أبو فلان يعلم ذلك سألتك بالله
يا أبا فلان هل تعلم ذلك قلت يا أبا الهذيل ما اشك فيما تقول
قال فلم يرض أن حضرت حتى استشهدني ولم يرض إذ
استشهدني^(١) حتى استخلفني * قال وكان أبو الهذيل اهدى
دجاجة الى مؤيس بن عمران فجعلها مثلاً لكل شيء وتاريخنا
لكل شيء فكان يقول فعلت كذا وكذا قبل ان اهدى
اليك تلك الدجاجة وكان كذا بعد أن اهديت اليك تلك
الدجاجة واذا رأى جملاً سمينا قال لا والله ولا تلك الدجاجة التي
أهديتها اليك وهذا نظر من لا يقسم على الاخوان عشرة
افلس فضلاً عن مائتي ألف *

* وحكى من خطئه في الاستطاعة انه كان يقول ان الفاعل
في وقت الفعل غير مستطيع لفعل آخر وذلك انهم ألزموه
الاستطاعة مع الفعل بالاجماع — فقالوا قد أجمع الناس على ان كل
فاعل مستطيع في حال فعله فالاستطاعة مع الفعل ثابتة واختلفوا

في انها قبله فتحن على ما أجمعوا عليه وعلى من ادعى انها قبل
الفعل الدليلُ فلجأ الى هذا القول *

* وسئل عن عدم صحة البصر في حال وجود الادراك
وعن عدم الحياة ان كانت عَرَضاً في حال وجود العلم فلا هو
فَرَق ولا هو رَجَعَ *

* وزعم انه يستحيل ان يفعل في حال بلوغه بالاستطاعة التي
أعطىها في حال البلوغ وانما يفعل بها في الحال الثانية فاذا قيل له فتى
فعل بها في الحال التي سلبها ام في حال البلوغ والفعل فيها عندك محال
وقد فعل بها ولا حال الا حال البلوغ والحال الثانية قال قولا مرغوباً
عنه مع أقاويل كثيرة في فناء نعيم أهل الجنة وفناء عذاب أهل النار
* (ثم نصير الى عبيد الله بن الحسن) وقد كان ولي قضاء

البصرة فتهجم من قبيح مذاهبه وشدة تناقض قوله على
ما هو أولى بان يكون تناقضاً مما أنكروه وذلك انه كان
يقول ان القرآن يدل^(١) على الاختلاف فالتقول بالقدر صحيح

وله أصل في الكتاب والقول بالاجبار صحيح وله أصل في الكتاب — ومن قال بهذا فهو مصيب — ومن قال بهذا فهو مصيب لان الآية الواحدة ربما دلت على وجهين مختلفين واحتملت معنيين متضادين * وسئل يوما عن أهل القدر وأهل الاجبار فقال كل مصيب هؤلاء قوم عظموا الله وهؤلاء قوم نزهوا الله *

* قال وكذلك القول في الاسماء فكل من سمى الزاني مؤمنا فقد اصاب ومن سماه كافر فقد اصاب، ومن قال هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب، ومن قال هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ومن قال هو كافر وليس بمشرك فقد اصاب ومن قال هو كافر مشرك فقد اصاب لان القرآن قد دل على كل هذه المعاني *

* قال وكذلك السنن المختلفة كالقول بالقرعة وخلافه والقول بالسعاية وخلافه وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر وبأى ذلك اخذ الفقيه فهو مصيب * قال ولو قال قائل ان القاتل

في النار كان مصيبا ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ولو وقف فيه وارجاً أمره كان مصيبا اذ كان اثماً يريد بقوله ان الله تعالى تعبده بذلك وليس عليه علم المغيب * وكان يقول في قتال على لطلحة والزبير وقتالهما له ان ذلك كله طاعة لله تعالى وفي هذا القول من التناقض والخلل ما ترى وهو رجل من أهل الكلام والقياس وأهل النظر *

* [قال أبو محمد] ثم نصير الى بكر صاحب البكرية وهو من احسنهم حالا في التوقي فنجده يقول من سرق حبة من خردل ثم مات غير تائب من ذلك فهو خالد في النار مخلد أبداً مع اليهود والنصارى وقد وسع الله تعالى للمسلم ان يأكل من مال صديقه وهو لا يعلم ووسع لداخل الحائط^(١) ان يأكل من ثمره ولا يحمل ووسع لابن السبيل اذا مر في سفره بغنم وهو عطشان ان يصيب من رسلها^(٢) فكيف يعذب من أخذ حبة من خردل لا قدر لها ويخلده في النار أبداً وأى ذنب

(١) أي البستان (٢) مكسر فسكون أي من لسانها

هو أخذ حبة من خردل حتى يكون منه توبة أو يقع فيه
 اصبرار^(١) وقد يأخذ الرجل الخلال من حطب أخيه والمدّر من
 مدره ويشرب الماء من حوضه وهذا أعظم قدرا من الحبة
 وكان يقول ان الاطفال لا تألم فاذا سئل فقيل له فما باله يبكي
 اذا قرص او وقعت عليه شرارة قال انما ذلك عقوبة لا بويه
 والله تعالى اعدل من ان يؤلم طفلا لا ذنب له فاذا سئل عن
 البهيمة وآلمها وهي لا ذنب لها قال انما آلمها الله تعالى لمنفعة
 ابن آدم لتستاق^(٢) ولتقف ولتجرب اذا احتاج الى ذلك منها وكان
 من العدل عنده ان يؤلمها لنفع غيرها وربما قال بغير ذلك وقد
 خلطوا في الرواية عنه *

* وكان يقول شرب نبيذ السقاء الشديد من السنة وكذلك
 اكل الجدى والمسح على الخفين والسنة انما تكون في الدين
 لا في المأكول والمشروب ولو ان رجلا لم يأكل البطيخ
 بالرطب دهره وقد اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لم

(١). لعله اضرار بالمعجمة (٢) في نسخة لتستاق

يا كل القرع وقد كان يعجب النبي صلى الله عليه وسلم لم يُقَلَّ
أنه ترك السنة*

* [قال أبو محمد] ثم نصير إلى هشام بن الحكم فنجد رافضيا
غالبا ويقول في الله تعالى بالأقلام والحدود والاشبار وأشياء
يتخرج من حكايتها وذكرها لا خفاء على أهل الكلام بها
ويقول بالاجبار الشديد الذي لا يبلغه القائلون بالسنة* وسأله
سائل فقال ترى الله تعالى مع رأفته ورحمته وحكمته وعدله يكلفنا
شيئا ثم يحول بيننا وبينه ويذنبنا فقال قد والله فعل ولكننا
لا نستطيع أن نتكلم وقال له رجل يا أبا محمد هل تعلم أن عليا
خاصم العباس في فدك^(١) إلى أبي بكر قال نعم قال فايها كان الظالم
قال لم يكن فيهما ظالم قال سبحان الله وكيف يكون هذا قال
هما كالملكين المختصمين إلى داود عليه السلام لم يكن فيهما

(١) بفتحين بلدة بينها وبين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم يومان
تأزعهما علي والعباس في خلافة عمر فقال علي جعلها النبي لفاطمة وولدها
وأنكره العباس فسامها عمر لها كذا في المصباح

ظالم إنما أراد أن يعرفه خطأه وظلمه كذلك أراد هذان أن يعرفا أبا بكر خطأه وظلمه * ومما يعبه^(١) أصحاب الكلام من خطئه قوله أن حصاة يقلبها الله تعالى جبلا في رزائمه وطوله وعرضه وعمقه فتطبق من الأرض فرسخا بعد أن كانت تطبق أصبعها من غير أن يزيد فيها عرضا أو جساما أو ينقص منها عرضا أو جساما .

* قال أبو محمد ثم نصير إلى ثمانية فنجد من رقة الدين وتنقص الإسلام والاستهزاء به وإرساله لسانه على ما لا يكون على مثله رجل يعرف الله تعالى ويؤمن به * ومن المحفوظ عنه المشهور أنه رأى قوما يتعادون يوم الجمعة إلى المسجد خوفا من فوت الصلاة فقال انظروا إلى البقر انظروا إلى الحمير ثم قال لرجل من إخوانه ما صنع هذا العربي^(٢) بالناس .

(ثم نصير إلى محمد بن الجهم البرمكي) فنجد مصحفه كتب أرسطاطاليس في الكون والفساد والكيان وحدود

(١) وفي نسخة يعتده (٢) وفي نسخة القرشي

المنطق بها يقطع دهره ولا يصوم شهر رمضان لانه فيما ذكر لا يقدر على الصوم *

* وكان يقول لا يستحق احد من احد شكر اعلی شیء فعله به أو خيراً أسداه اليه لانه لا يخلو ان يكون فعل ذلك طلباً للثواب من الله تعالى فانما ^(١) الى نفسه قصد أو يكون فعله للمكافأة فانه الى الربح ذهب أو يكون فعله للذكر والثناء في حظه سعي وفي حبله حطب ^(٢) أو فعله رحمة له ورقة وقعت في قلبه فانما سكن بتلك العطية علة وداوى بها من دائه وهذا خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس * وذكر رجل من اصحاب الكلام عنه انه أوصى عند وفاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير وانا أقول ان ثلث الثلث كثير والمساكين حقوقهم في بيت المال ان طلبوه طلب الرجال أخذوه وان قعدوا عنه قعد النساء حرّموه فلا رحم الله من يرحمهم *

(١) وفي نسخة فالى (٢) في القاموس وحطب في حياهم يحطب بصرهم

(قال أبو محمد) وحدثني رجل سايره فتفرت به دابته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اضربوها على العثار ولا تضربوها على النفار وأنا أقول لا تضربوها على العثار ولا على النفار *

* (قال أبو محمد) ولست أدرى أيصح هذا عن ^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ام لا يصح وانما هو شيء حكى عنه وقد أخطأ والصواب في القول الاول لان الدابة تنفر من البثر ^(٢) أو من الشيء تراه ولا يراه الركاب فتتقحم وفي تقحمها الهلكة فهي عن ضربها على النفار وأمر بضربها على العثار لتجد فلا تعثر لأن العثرة لا تكاد تكون الا عن توان *

* (قال أبو محمد) ثم نصير الى أصحاب الرأي فنجدهم أيضا يختلفون ويقيسون ثم يدعون القياس ويستحسنون ويقولون بالشيء ويحكمون به ثم يرجعون * حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الاصمعي عن حماد بن زيد قال سمعت يحيى بن مخنف قال جاء

(١) وفي نسخة من قول رسول الله (٢) وفي نسخة من النهر

رجل من أهل المشرق إلى أبي حنيفة بكتاب منه بمكة عاماً أول
 فبوضعه عليه مما كان يسأل^(١) عنه فرجع عن ذلك كله فوضع
 الرجل التراب على رأسه ثم قال يا معشر الناس آتيت هذا الرجل
 عاماً أولاً فافتاني بهذا الكتاب فأهرقت به الدماء وانكحت به
 الفروج ثم رجع عنه العام حدثني سهل بن محمد قال أنا المختار
 ابن عمرو أن الرجل قال له كيف هذا قال كان رأي رأيته فرأيت
 العام غيره قال فتأمنتني أن لا ترى من قابل شيئاً آخر قال لا أدري
 كيف يكون ذلك فقال له الرجل لكني أدري أن عليك لعنة
 الله وكان الأوزاعي يقول أنا لا ننقم على أبي حنيفة أنه رأى
 كلنا يرى ولكننا ننقم عليه أنه يبيئه الحديث عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فيخالفه إلى غيره حدثني سهل بن محمد قال أنا الأصمعي
 عن حماد بن زيد قال شهدت أبا حنيفة سئل عن محرّم لم يجد
 إذاً فلبس سراويل فقال عليه القدية فقلت سبحان الله حدثنا
 عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المحرم اذا لم يجد ازاراً
لبس سراويل واذا لم يجد ثعلين لبس خفين فقال دعنا
هذا حدثنا حماد عن ابراهيم انه قال عليه الكفارة * وروى أبو
عاصم عن ابي عوانة قال كنت عند أبي حنيفة فسئل عن
رجل سرق ودياً^(١) فقال عليه القطع فقلت له حدثنا يحيى بن
سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رافع بن خديج قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قطع في ثمر ولا كثر^(٢) فقال
ما بلغني هذا قلت له فالرجل الذي افيته رده قال دعه فقد
جرت به البغال الشهب قال أبو عاصم اخاف ان تكون انما
جرت بلحمه ودمه * وقال علي بن عاصم حدثت أبا حنيفة
بحديث عبد الله بن أبي رباح قال من يذبح للقوم شاة ازوجه
أول بنت تولد لي ففعل ذلك الرجل فقضى ابن مسعود انها
امراته وان لها مهر نساءها . فقال أبو حنيفة هذا قضاء

(١) الوهي تشديد الباء صغار النخل واحدة ودية (٢) الكبر

فتحتين جمار النخل

الشیطان * ولم أر^(١) أحداً ألهج بذکر أصحاب الراى وتنقصهم^(٢)
والبعث على قبیح اقاولهم والتنبيه عليها من اسحق بن ابراهيم
الحنظلى المعروف بابن راهويه . وكان يقول نبذوا كتاب الله
تعالى ومنن رسوله صلى الله عليه وسلم ولزموا القياس * وكان
يعدد من ذلك اشياء منها قولهم ان الرجل اذا نام جالسا
واستثقل فى نومه لم يجب عليه الوضوء ثم أجمعوا على أن كل
من أغمى عليه متقضى الطهارة قال وليس بينهما فرق * على انه
ليس فى المعنى عليه أصل فيحتج به فى انتقاض وضوئه . — وفى
النوم غير حديث . — منها قول النبی صلى الله عليه وسلم العين وكاء
السبه . فاذا نامت العين افتتح الوكاء . وفى حديث آخر من

(١) تنبيه الترتیب اثبت ها هو الواقع فى النسخة الدمشقية ووقع
فى النسخة البغدادية تقديم قوله ولم أر أحداً الى قوله ولزموا القياس
على قوله وقال على بن عاصم (الحكاية) ثم بعدها ما هو من كلام بعض
الرواة عن المؤلف مانصه هذه الحكاية لم يعلمها علينا ابن قتيبة ثم قال
رجع (يعنى المؤلف) الى كلام اسحق بن راهويه ولزموا القياس وكان
الحقنبه اه مصححه الاسعردى (٢) وفى نسخة ينقصهم

نام فليتوضأ . قال فأوجبوا في الضجعة الوضوء اذا غلبه النوم
وأسقطوه عن النائم المستثقل راكعا او ساجدا قال وهاتان
الحالان في خشية الحدث اقرب من الضجعة فلا هم اتبعوا
اثرا ولا لزموا قياسا *

* قال وقالوا من تقهقه بعد التشهد اجزأته صلاته وعليه
الوضوء لصلاة أخرى . قال فأى غلط أين من غلط من يحتاط
لصلاة لم تحضر ولا يحتاط لصلاة هو فيها * قال وقالوا فى رجل
توفى وترك جده ابا امه وبنت بنته — المال للجد دون بنت البنت
وكذلك هو عندهم مع جميع ذوى الارحام قال فأى خطأ اخش
من هذا لان الجد يدلى بالام فكيف يفضل على بنت البنت
وهى تدلى بالبنت الا ان يكون شبهوا ابا الام بابى الاب اذ
اتفق اسماهما *

* (قال أبو محمد) وحدثنا اسحاق وهو ابن راهويه قال نا
وكع ان ابا حنيفة قال ما باله يرفع يديه عند كل رفع وخفض أريد
أن يطير فقال له عبد الله بن المبارك ان كان يريد أن يطير

إذا افتتح فانه يريد أن يطير إذا خفض ورفع. — قال هذا مع
 تحكمه في الدين كقوله أقطع في الساج والقنا ولا أقطع في
 الخشب والخطب وأقطع في النورة ولا أقطع في الفخار
 والزجاج فكان الفخار والزجاج إيسا مالا وكان الآ بنوس ليس
 خشبا. — وقال اسحق بن راهويه وسئل يعني أبا حنيفة عن
 الشرب في الإماء المفضض فقال لا بأس به إنما هو بمنزلة الخاتم في
 أصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعد من هذا أشياء
 يطول الكتاب بها. — واعتلم منها مخالفة كتاب الله كأنهم لم
 يقرؤه وكان أبو حنيفة لا يدي لولي المقتول عمدا إلا أن يعفو
 أو يقتص وليس له أن يأخذ الدية والله تبارك وتعالى يقول (كتب
 عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى
 فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك
 تخفيف من ربكم ورحمة) يريد فمن عفا عن الدم فليتبع بالدية اتباعا
 بالمعروف أي يطالب بمطالبة جميلة لا يرهق المطلوب وليؤد المطالب
 المطلوب أداء بإحسان لا مظل فيه ولا دفاع عن الوقت ثم قال

(ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعني تخفيفا عن المسلمين مما كان بنو اسرائيل ألزموه فانه لم يكن للولي الا ان يقتص او يعفو * ثم قال (فمن اعتدى بعد ذلك) أى بعد اخذ الدية قتل (فه عذاب أليم) قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعافي احدا قتل بعد أخذ الدية وهذا واشباهه من مخالفة القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله * فاما الراى فى الفروع فانخف امرا وان كان مخارج اصول الاحكام ومخارج القرائض والسنن على خلاف القياس وتقدير العقول * حدثني الزياىى قال نا عيسى ابن يونس عن الاعمش عن ابى اسحاق عن عبد خير قال قال على بن ابى طالب ما كنت ارى ان اعلى القدم احق بالمسح من باطنها حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على اعلى قدميه * وحدثني أبو حاتم عن الاصمعي قال سمعت زفر بن هذيل يقول فى رجل اوصى لرجل بما بين العشرة الى العشرين قال يعطى تسعة ليس له ذلك العقد ولا هذا

العقد كما تقول له ما بين الاسطوانتين فله ما بينهما ليست له
الاسطوانتان فقلنا له فرجل معه ابن له محظوظ^(١) قيل له كم
لا بنك قال ما بين الستين الى اثنين وستين فهذا في قياسكم ابن
سنة قال استحسن في هذا الموضع * وحدثنا عن مالك في
الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سألت سعيد بن
المسيب كم في اصبع المرأة قال عشر من الابل قلت فكم في
اصبعين قال عشرون من الابل قلت فكم في ثلاث اصابع قال
ثلاثون من الابل قلت فكم في أربع اصابع قال عشرون من
الابل قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها^(٢)
قال هي السنة يا ابن أنسى *

* [قال أبو محمد] وكان اشدها اهل العراق في الرأي والقياس
الشعبي وأسهلهم فيه مجاهد * حدثني ابو الخطاب قال حدثني
مالك بن سعيد قال نا الاعمش عن مجاهد انه قال افضل العبادة
الرأي الحسن * وحدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني

(١) وفي نسخة مخضوب وليحروا مصححه (٢) أي دينها

مسلم^(١) ابن قتيبة قال نا مالك بن مغول قال قال لي الشعبي ونظر
الى اصحاب الرأي ما حدثك هؤلاء عن اصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم فاقبله وما خبروك به عن رأيهم فارم به في الحش
وكان يقول اياكم والقياس فانكم ان اخذتم به حرمتم الحلال
واحلتم الحرام *

* (قال ابو محمد) حدثني الرياشي قال نا الاصمعي عن عمر بن
أبي زائدة قال قيل للشعبي ان هذا لا يجيء في القياس فقال أير
في القياس * وحدثني الرياشي عن ابى يعقوب الخطابي عن عمه
عن الزهري انه قال الحديث ذكر يحبه ذكور الرجال ويكرهه
مؤنثوهم *

* [قال ابو محمد] وكيف يطرد لك القياس في فروع لا
يتفق اصولها والفرع تابع للاصل وكيف يقع في القياس ان
يقطع سارق عشرة دراهم ويمسك عن غاصب مائة ألف
درهم ويجلد قاذف الحر الفاجر ويعفى عن قاذف العبد العفيف

وتستبرأ أرحام الائمة بحیضة ورحم الحره بثلاث حیض
ويحصن الرجل بالعجوز الشوهاء السوداء ولا یحصن بمائة
امة حسناء ويوجب على الحائض قضاء الصوم ولا یوجب
عليها قضاء الصلاة ويجلد في القذف بالزنا اكثر من الجلد
في القذف بالكفر ويقطع في القتل بشاهدين ولا یقطع في
الزنا باقل من أربعة *

*[قال أبو محمد] ثم نصير الى الجاحظ وهو آخر المتكلمين
والمعاير على المتقدمين واحسنهم للحجة استشارة واشدهم
تأطفا لتعظيم الصغير حتى یعظم وتصغير العظيم حتى یصغر
ويبلغ به الاقتدار الى ان یعمل الشئ وتقيضه ويحتج لفضل
السودان على البيضان وتجدد یحتج مرة للعثمانية على الرافضة
ومرة لازيدية على العثمانية واهل السنة ومرة یفضل عليها رضي
الله عنه ومرة یؤخره ویقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويتبعه قال الجمار وقال اسماعيل بن غزوان كذا وكذا من
الفواحش ويحل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان یدكر

في كتاب ذكر فيه فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطرين
ويعمل كتابا يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين فاذا صار
الى الرد عليهم تجوز في الحجة كانه انما اراد تنبيههم على مالا
يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين وتجده يقصد في كتبه
للمضاحيك والعبث يريد بذلك استمالة الأحداث وشُرَّاب
النبيذ ويستهزئ من الحديث استهزاء لا يخفي على أهل العلم
كذ كره كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الاسود
وانه كان ابيض فسوده المشركون وقد كان يجب ان يبيضه
المسلمون حين اسلموا ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل
في الرضاع تحت سرير عائشة فاكلتها الشاة واشياء من
احاديث اهل الكتاب في تنادم الديك والغراب ودفن
الهدهد امه في رأسه وتسبيح الضفدع وطوق الحمامة واشباه
هذا مما سئد كره فيما بعد ان شاء الله — وهو مع هذا من اكذب
الامة واوضعهم لحديث وانصرهم لباطل * ومن علم رحمة الله
ان كلامه من عمله قل الا فيما ينفعه ومن ايقن انه مسؤل عما

ألف وعما كتب لم يعمل الشيء وضده ولم يستفرغ مجهوده في
تثبيت الباطل عنده وانشدني الرياشي *

ولا تكتب بخطك غير شيء بورك في القيامة^(١) ان تراه
* [قال ابو محمد] وبلغني ان من أصحاب الكلام من يرى

الحرم غير محرمة وان الله تعالى انما نهى عنها على جهة التأديب كما
قال (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط)

وكما قال (واهجروهن في المضاجع واضربوهن) ومنهم من
يرى نكاح تسع من الحرائر جائزا لقول الله تعالى (فانكحوا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) قالوا فهذا تسع *
قالوا والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات

عن تسع ولم يطلق الله لرسوله في القرآن الا ما اطلق انا
ومنهم من يرى تحريم الخنزير وجلده حلالا لان الله

تعالى انما حرم لحمه في القرآن فقال (حرمت عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير) فلم يحرم شيئا غير لحمه * ومنهم من يقول ان الله

تعالى لا يعلم شيئاً حتى يكون ولا يخلق شيئاً حتى يتحرى*
 *فبمن يتعلق من هؤلاء ومن يتبع وهذه مذاهبهم وهذه
 يحلهم وهكذا اختلافهم وكيف يطمع في تخلص الحق من
 بينهم وهم مع تطاول الايام بهم ومر الدهور على المقاييسات
 والمناظرات لا يزدادون الا اختلافاً ومن الحق الا بعدا
 وكان أبو يوسف يقول من طلب الدين بالكلام تزندق
 ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ومن طلب غرائب
 الحديث كذب*

*(قال أبو محمد) وقد كنت في عنفوان الشباب وتطلب
 الآداب أحب ان اتعلق من كل علم بسبب وان اضرب فيه
 بسهم فربما حضرت بعض مجالسهم وأنا مغتر بهم طامع ان
 أصدر عنه بفائدة او كلمة تدل على خير او تهدي لرشد فارى
 من جرائهم على الله تبارك وتعالى وقلة توقيهم وحملهم انفسهم
 على العظام لطرده القياس او لثلايقع انقطاع — ما رجع معه خاسراً
 نادماً وقد ذكرهم محمد بن بشير الشاعر وقد أصاب في وصفهم

حين يقول

دع من يقول ^(١) الكلام ناحية
كل فريق بدوهم حسن
أكثر ما فيه ان يقال له
فما يقول الكلام ذو ورع
ثم يصيرون بعد الشنع
لم يك في قوله بمنقطع

وقال عبد الله ^(٢) بن مصعب

ترى المرء يعجبه أن يقول
فامسك عليك فضول الكلام
ولا تصحبن أخا بدعة
فان مقالهم كالظلا
وقد أحكم الله آياته
واوضح للمسلمين السبيل
اناس بهم ريبة في الصدور
اذا احدثوا بدعة في القران
واسلم للمرء ان لا يقول
فان لكل كلام فضولا
ولا تسمعن له الدهر قولا
ل يوشك افيأؤها ان تزولا
وكان الرسول عليها دليلا
فلا تتبعن ^(٣) سواها سبيلا
ويخفون في الجوف منها غليلا
تعادوا ^(٤) عليها فكانوا عدولا

(١) وفي نسخة يقود في الموضعين (٢) وفي نسخة مصعب بن عبد الله بن مصعب (٣) وفي نسخة تبغين (٤) وفي نسخة تغادوا بالمعجمة وهي أظهر

تخلهمُ والى يهضبون^(١) وولهمُ منك صمتا طويلا
 * قال ابو محمد وقد كنت سمعت بقول عمر بن عبدالعزيز
 رحمه الله من جعل دينه غرضا^(٢) للخصومات اكثر التقل
 وكنت اسمعهم يقولون ان الحق يدرك بالمقاييسات والنظر
 ويلزم من لزمته الحجة ان يثقاد لها ثم رأيتهم في طول تناظرهم
 والزام بعضهم بعضا الحجة في كل مجلس مرات لا يزولون
 عنها ولا ينتقلون *

* وسأل رجل من أصحاب هشام بن الحكم رجلا من
 المعتزلة فقال له اخبرني عن العالم هل له نهاية وحد فقال المعتزلي
 النهاية عندي على ضربين احدهما نهاية الزمان من وقت كذا
 الى وقت كذا والاخر نهاية الاطراف والجوانب وهو متناه
 بهاتين الصفتين ثم قال له فاخبرني عن الصانع عز وجل هل
 هو متناه فقال محال . قال فتزعم انه يجوز ان يخلق المتناهي من
 ليس بمتناه فقال نعم . قال فلم لا يجوز ان يخلق الشيء من ليس

(١) كذا بالاصول (٢) مفتحين أي هدا

بشيء كما جاز ان يخلق المتناهي من ليس بمتناه. قال لان ما ليس
 بشيء هو عدم وابطال قال له وما ليس بمتناه عدم وابطال.
 قال لا شيء هو نفي قال له وما ليس بمتناه نفي. قال قد أجمع
 الناس على انه شيء الا جهما واصحابه. قال قد أجمع الناس انه
 متناه. قال وجدت كل شيء متناه محدثا مصنوعا عاجزا قال
 ووجدت كل شيء محدثا مصنوعا عاجزا. قال لما ان وجدت هذه
 الاشياء مصنوعة علمت ان صانعها شيء. قال ولما ان وجدت هذه
 الاشياء متناهية علمت ان صانعها متناه قال لو كان متناهيها
 كان محدثا اذ وجدت كل متناه محدثا. قال ولو كان شيئا كان
 محدثا عاجزا اذ وجدت كل شيء محدثا عاجزا والافما الفرق
 فأمسك *

* قال وسأل آخر آخر عن العلم فقال له اتقول ان سميعا في
 معنى عليم قال نعم قال (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله
 فقير) هل سمعه ^(١) حين قالوه — قال نعم قال فهل سمعه قبل ان

يقولوا قال لا قال فهل علمه قبل ان يقولوه قال نعم قال له
 قارى في سميع معنى غير معنى عليم فلم يجب *
 * (قال ابو محمد) قلت له وللاول قد لزمتمكما الحجة فلم لا
 تنتقلان عما تعتقدان الى ما الزمنكما الحجة فقال احدهما لو
 فعلنا ذلك لانتقلنا في كل يوم مرات وكفى بذلك حيرة * قلت
 فاذا كان الحق انما يعرف بالقياس والحجة وكنت لا تنقاد لهما
 بالاتباع كما تنقاد بالانتقطاع فما تصنع بهما. — التقليد اربح
 لك والمقام على اثر الرسول صلى الله عليه وسلم اولى بك *
 * قال واختلفوا في ثبوت الخبر فقال بعضهم يثبت الخبر
 بالواحد الصادق وقال آخر يثبت بانين لان الله تعالى امر
 باشهاد اثنين عدلين وقال آخر يثبت بثلاثة لان الله عز وجل
 قال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين
 ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) * قالوا واقل ما تكون الطائفة
 ثلاثة وغلطوا في هذا القول لان الطائفة تكون واحدا واثنين
 وثلاثة وأكثر لان الطائفة بمعنى القطعة والواحد قد يكون

قطعة من القوم وقال الله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يريد الواحد والاثنين * وقال آخر يثبت بأربعة لقول الله تعالى (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء) * وقال آخر يثبت بأثنى عشر لقول الله تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) * وقال آخر يثبت بعشرين رجلا لقول الله تعالى (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) * وقال آخر يثبت بسبعين رجلا لقول الله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) فجعلوا كل عدد ذكر في القرآن حجة في صحة الخبر * ولو قال قائل ان الخبر لا يثبت الا بثمانية لقول الله تعالى في أصحاب الكهف وهم الحجة على اهل ذلك الزمان (سبعة وثامنهم كلبهم) ولا يجوز ان يكونوا ثمانية حتى يكون الكلب ثامنهم او قال لا يثبت الخبر الا بتسعة عشر لقول الله تعالى في خزنة جهنم حين ذكرها فقال (عليها تسعة عشر) لكان أيضا قولاً وعدداً مستخرجاً من القرآن

وهذه الاختيارات انما اختلفت هذا الاختلاف

لا اختلاف عقول الناس وكل يختار على قدر عقله*ولو رجعوا
الى ان الله تعالى انما ارسل الى الخلق كافة رسولا واحدا
وامرهم باتباعه وقبول قوله وانهم لم يرسل اثنين ولا اربعة ولا
عشرين ولا سبعين في وقت واحد لديهم ذلك على ان الصادق
العدل صادق الخبر كما ان الرسول الواحد المبلغ عن الله تعالى
صادق الخبر ولم يكن قصدنا لهذا الباب فنطيل فيه*

* [قال أبو محمد] وفسروا القرآن باعجب تفسير يريدون ان
يردوه الى مذاهبيهم ويحملوا التأويل على نحلهم فقال فريق منهم
في قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والارض) اى علمه
وجاءوا على ذلك بشاهد لا يعرف وهو قول الشاعر
* ولا يُكْرَسِيُّ علم الله مخلوق *

كأنه عندهم ولا يعلم علم الله مخلوق والكرسى غير مهموز
ويكرسى مهموز يستوحشون ان يجعلوا لله تعالى كرسيا او
سريرا ويجعلون العرش شيئا آخر والعرب لا تعرف العرش
الا السرير وما عرش من السقوف والآبار يقول الله تعالى

(ورفع ابويه على العرش) اى على السرير * وامية بن أبى الصلت يقول

مجدوا الله وهو للمجد اهل ربنا في السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأ على الذى سبق لنا سوسوى فوق السماء سريرا
شرجعا^(١) ما يناله بصر العيسف^(٢) ترى دونه الملائك صورا^(٣)
وقال فريق منهم فى قول الله تعالى (ولقد همت به وهم بها) إنها همت بالفاحشة وهم هو بالفرار منها أو الضرب لها
والله تعالى يقول (لولا أن رأى برهان ربه) أقترأه اراد الفرار
منها أو الضرب لها فلما رأى البرهان اقام عندها وليس يجوز
فى اللغة ان تقول همت بفلان وهم بى وانت تريد اختلاف
الهمين حتى نكون انت تهم باهانتهم ويهم هو باكرامك وانما
يجوز هذا الكلام اذا اتفق الهمان * وقال فريق منهم فى قول
الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) انه اتخم من اكل الشجرة
فذهبوا الى قول العرب غوى الفصيل يغوى غوى اذا اكثر

(١) اى طويلا (٢) جمع أصور وهو المائل العق

من شرب اللبن حتى يَشَمَّ وذلك غَوَى يَغْوِي غِيًّا وهو من
البَشَم غَوَى يَغْوِي غَوًى * وقال فريق منهم في قول الله تعالى
(ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) اي ألقينا فيها
يذهب الى قول الناس ذرته الريحُ ولا يجوز ان يكون ذرأنا
من ذرته الريح لان ذرأنا مهموز وذرته الريح تذرود غير مهموز
ولا يجوز ايضا ان نجعله من اذرته الدابة عن ظهرها اي القته
لان ذلك من ذرأت تقدير فقلت بالهمز وهذا من أذريت تقدير
أفعلت بلا همز واحتج بقول المثقَّب العبدى

تقول اذا ذرأت لها وضيئي^(١) اهذا دينه^(٢) ابدا وديني
وهذا تصحيف لانه قال تقول اذا ذرأت اي دفعت
بالدال غير معجمة * وقالوا في قوله عز وجل (وذا النون اذ
ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه) انه^(٣) ذهب مغاضبا لقومه

(١) الوضين بطلان عريض مسوج من سيور او شعر أولا يكون
الا من جلد اه قاموس (٢) اي عادته كما دل عليه استشهاد ابن حزم
في الملل والنحل كتبه مصححه الاسعردى (٣) وفي نسخة أى

استيحاشا من أن يجعلوه مغاضبا لربه مع عصمة الله فجعلوه
 خرج مغاضبا لقومه حين آمنوا فقرأوا الى مثل ما استقبحوا
 وكيف يجوز ان يغضب نبي الله صلى الله عليه وسلم على قومه
 حين آمنوا وبذلك بعثوه امر — وما الفرق بينه وبين عدو
 الله ان كان يغضب من ايمان مائة ألف او يزيدون ولم يخرج
 مغاضبا لربه ولا لقومه — وهذا مبين في كتابي المؤلف في مشكل
 القرآن ولم يكن قصدي في هذا الكتاب الاخبار عن هذه
 الحروف واتسبأها وانما كان القصد به الاخبار عن جهلهم
 وجرأتهم على الله تعالى بصرف الكتاب الى ما يستحسنون
 وحمل التأويل على ما ينتحلون — وقالوا في قوله تعالى (واتخذ الله
 ابراهيم خليلا) اي فقيرا الى رحمته وجعلوه من الخلقة بفتح الخاء
 استيحاشا من ان يكون الله تعالى خليلا لاحد من خلقه
 واحتجوا بقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالي ولا حرم
 اي ان اتاه فقير

فأية فضيلة في هذا القول لأبراهيم صلى الله عليه وسلم أما تعلمون أن الناس جميعاً قراء إلى الله تعالى وهل إبراهيم في خليل الله إلا كما قيل موسى كلیم الله وعيسى روح الله. — وقالوا في قوله تعالى: (وقالت اليهود يد الله مغلولة) أن اليد ههنا النعمة لقول العرب لي عند فلان يدأي نعمة ومعروف. وليس يجوز أن تكون اليد ههنا النعمة لأنه قال غلت أيديهم معارضة عما قالوه فيها^(١) ثم قال (بل يداه مبسوطتان) ولا يجوز أن يكون أراد غلت نعمهم بل نعمته مبسوطتان لأن النعم لا تغل ولأن المعروف لا يكتنى عنه باليدین كما يكتنى عنه باليد إلا أن يريد جنسين من المعروف فيقول لي عنده يدان ونعم الله تعالى أكثر من أن يحاط بها

(قال أبو محمد) وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن وما يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من^(٢) الجفر الذي ذكره هرون بن سعد العجلي وكان رأس الزيدية فقال

(١) أي في يد الله وفي نسخة فيه أي في الله اهـ (٢) وفي نسخة عن

ألم تر أن الرافضين تفرقوا فكلمهم في جعفر قال منكرا
فطائفة قالوا امام ومنهم طوائف سمته النبي المطهرا
ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم برئت الى الرحمن ممن يجفرا
برئت الى الرحمن من كل رافض

بصير بباب الكفر في الدين اعورا
إذا كف أهل الحق عن بدعة مضى

عليها وان يَمْضُوا على الحق قصرا
ولو قال ان الفيل ضب لصدقوا ولو قال زنجي تحول أحمرا
وأخلف من بول البعير فانه اذا هو للاقبال وجّه أدبرا
فَقَبِّحْ أَقْوَامَ رَمَوْهُ بِفِرْيَةٍ

كما قال في عيسى الفري من تنصرا
* [قال أبو محمد] وهو جلد جعفر ادعوا انه كتب فيه لهم
الامام كل ما يحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة
فمن ذلك قولهم في قول الله عز وجل (وورث سليمان داود) انه
الامام وورث النبي صلى الله عليه وسلم علمه. — وقولهم في قول الله

عن وجل (أن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) أنها عائشة رضي الله عنها. — وفي قوله تعالى (فقلنا اضربوه ببعضها) أنه طلحة والزبير وقولهم في الحمر والميسر أنهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والجبب والطاغوت أنهما معاوية وعمر وبن العاص مع عجائب^(١) أرغب عن ذكرها ويرغب من بلغه كتابنا هذا عن استماعها * وكان يعض أهل الأدب يقول ما أشبه تفسير الرافضة للقرآن إلا بتأويل رجل من أهل مكة للشعر فإنه قال ذات يوم ما سمعت بكاذب من بني تميم زعموا أن قول القائل

بيت زُرارة محتبٍ بفنائِهِ ومجاشعٌ وأبو الفوارس نهشلُ
أنه في رجال منهم قيل له فما تقول أنت فيهم^(٢) قال
البيت بيت الله وزرارة الحجرُ قيل فمجاشع قال زمزم جشعت
بالماء قيل فابو الفوارس قال ابو قيس قيل له فنهشل قال نهشل
أشده^(٣) وفكر ساعة ثم قال نهشل مصباح الكعبة لانه طويل

(١) وفي نسخة نزع (٢) كما بالاصول ولينظر ما معناه اه
مصحيحه الاسعدي (٣) كما بالاصول ولعل الصواب فيه اه مصحيحه

أسود فذلك نهشل وهم أكثر أهل البدع اقترافاً ونحلاً فمنهم قوم يقال لهم البيانية ينسبون إلى رجل يقال له بيان قال لهم إلى أشار الله تعالى إذ قال (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وهم أول من قال بخلق القرآن. — ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور الكسفي وكان قال لأصحابه في نزل قوله (وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً) ومنهم الخنابقون والشداخون. — ومنهم الغرابية وهم الذين ذكروا أن علياً رضي الله عنه كان أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الغراب بالغراب فقلط جبريل عليه السلام حين بُعث إلى علي لشبهه به *

* (قال أبو محمد) ولا نعلم في أهل البدع والاهواء أحداً ادعى الربوبية لبشر غيرهم فإن عبد الله بن سبأ ادعى الربوبية لعلي فاحرق علي أصحابه بالنار وقال في ذلك *

لما رأيتُ الأمر امر منكراً

أجبت ناري ودعوت قنبراً

* ولا نعلم أحداً ادعى النبوة لنفسه غيرهم فإن المختار بن

أبي عبيد ادعى النبوة لنفسه وقال ان جبريل^(١) وميكائيل يأتيان
الى جهته فصدقه قوم واتبعوه وهم الكيسانية *
﴿ ذكر أصحاب الحديث ﴾

* [قال أبو محمد] فاما أصحاب الحديث فانهم التمسوا
الحق من وجهته وتتبعوه من مظانه وتقربوا من^(٢) الله
تعالى باتباعهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبهم
لآثاره وأخباره برا وبحرا وشرقا وغربا يرحل الواحد منهم
راجلا مقويا^(٣) في طلب الخبر الواحد أو السنة الواحدة حتى
يأخذها من الناقل لها مشافهة ثم لم يزالوا في التنقيب عن
الاخبار والبحث لها حتى فهموا صحيحها وسقيمها وناسخها
ومنسوخها وعرفوا من خالفها من الفقهاء الى الراى فنبهوا
على ذلك حتى نجم^(٤) الحق بعد ان كان عافيا وبسق بعد أن كان
دارسا واجتمع بعد ان كان متفرقا واتقاد للسنن من كان عنها

(١) وفي نسخة جبريل يأتي وميكائيل فصدقه الخ اهـ (٢) وفي نسخة الى
(٣) أى نازلا بالقواء وهو قعر الأرض قاله مصححه (٤) أى ظهر وطلع

معرضا وتنبه عليها^(١) من كان عنها غافلا وحكم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان كان يحكم بقول فلان وفلان وأن^(٢) كان فيه خلاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم *

* وقد يعيهم الطاعنون بحملهم الضعيف وطلبهم الغرائب وفي الغريب الداء ولم يحملوا الضعيف والغريب لانهم رأوها حقا بل جمعوا الغث والسمين والصحيح والسقيم ليميزوا بينهما ويدلوا عليهما وقد فعلوا ذلك فقالوا في الحديث المرفوع شرب الماء على الريق يعقد الشحم هو موضوع وضعه عاصم الكوزي * وفي حديث ابن عباس انه كان يبصق في الدواة ويكتب منها وضعه عاصم الكوزي * قالوا وحديث الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُجزِ طلاق المريض موضوع وضعه سهل السراج * قالوا وسهل كان^(٣) يروى انه رأى الحسن يصلي بين سطور^(٤) القبور وهذا باطل لان الحسن روى ان النبي صلى الله عليه وسلم

(١) لعل الاصل لها ام مصححه (٢) في نسخة وكان يحذف أن

(٣) في الدمشقية وسهل روى ان الحسن كان يصلي الخ (٤) أي صفوفها

نهى عن الصلاة بين القبور* قالوا وحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الرجل راكبا مادام متعللا باطل وضعه أيوب بن خوط* وحديث عمرو بن حريث رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشار بين يديه يوم العيد بالحرايب هو باطل وضعه المنذر بن زياد* وحديث ابن أبي أوفى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لحيته في الصلاة وضعه المنذر بن زياد* وحديث يونس عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن عشر كنى موضوع وضعه أبو عصمة قاضي مرو* وقالوا في أحاديث موجودة على السنة الناس ليس لها أصل منها من سعادة المرء خفة عارضيه، ومنها سموهم بأحب الأسماء إليهم وكنوهم بأحب الكنى إليهم، ومنها خير تجارتكم^(١) البرّ وخير أعمالكم الخرز، ومنها لو صدق السائل ما أفلح من رده، ومنها الناس أكفاء الا حائكا او حجاما مع حديث كثير لا يحاط^(٢) به قدر ووهو أبطلوه. — وقال ابن المبارك في أحاديث أبي ابن

(١) في دمشقية تجارتكم (٢) وفي نسخة لا يحيط

كعب من قرأ سورة كذا فله كذا * ومن قرأ سورة كذا فله كذا
أظن الزنادقة وضعته وكذلك هذه الأحاديث التي يشنع بها
عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وقص الذهب وعبادة
الملائكة هي كلها باطل لا طرق لها ولا رواة ولا نشك في
وضع الزنادقة لها

* (قال أبو محمد) * وقد جاءت أحاديث صحاح مثل قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، وإن الله تعالى خلق آدم
على صورته، وكلتا يديه يمين، ويحمل^(١) الله الأرض على أصبع
ويجعل كذا على أصبع، ولا تسبوا الرياح فإنها من نفس الرحمن،
— وكثافة جلد الكافر في النار أربعون ذراعاً بذراع الجبار
(قال أبو محمد) ولهذه الأحاديث مخارج سنخبر بها في
مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله *

* وربما نسي الرجل منهم الحديث قد حدث به وحفظ
عنه ويؤاكر به فلا يعرفه ويخبر بأنه قد حدث به فيرويه عن

سمعه منه ضنا بالحديث الجيد ورغبة في السنة كرواية ربيعة
ابن أبي عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع
الشاهد قال ربيعة ثم ذا كرت سهيلا بهذا الحديث فلم يحفظه
وكان بعد ذلك يرويه عنى عن نفسه عن أبيه عن أبي هريرة*
وكرواية وكيع وأبي معاوية^(١) عن ابن عينة حديثين أحدهما
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال^(٢) حدثنا محمد بن هارون قال نا
ابراهيم بن إشار قال نا ابن عينة عن أبي معاوية عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد في قول الله (يوم تمور السماء مورا) قال تدور
دورا. — وعن عمرو عن عكرمة في قول الله تعالى (من صياصيمهم)
قال الحصون فسئل ابن عينة عنهما فلم يعرفهما وحدث ابن
عينة بهما عنهما عن نفسه* وروى ابن عينة عن ابن عينة
عن عمرو بن دينار عن عمر بن عبد العزيز أنه كان لا يرى طلاق
المكره شيئا فسأل عنه ابن عينة فلم يعرفه ثم حدث به بعد

(١) وفي النسخة الدمشقية وروى وكيع وأبو معاوية (٥) يعني المؤلف

عن ابن عليّ عن نفسه *

* (قال أبو محمد) وكان معتمر بن سليمان يقول حدثني
منقذ عني عن أيوب عن الحسن قال ويح كلمة رحمة وقد نبهوا
على الطرق الضعاف كحديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده
لأنهما أخوذة عندهم من كتاب^(١) * وكان مغيرة لا يعاب بحديث
سالم بن أبي الجعد ولا بحديث خلاص ولا بصحيفة عبد الله
ابن عمرو — وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى
الصداقة ما تسرني أنها لي بفلسين وقال حديث أصحاب عبد الله
ابن مسعود عن عليّ أصح من حديث أصحاب عليّ عنه وقال
شعبة لأن أذنّي كذا وكذا زنية أحب إليّ من أن أحدث عن
إبان بن أبي عياش

* وأما طعنكم عليهم بقلة المعرفة لما^(٢) يحملون وكثرة
اللقن والتصحيف فإن الناس لا يتساوون جميعاً في المعرفة
والفضل وليس صنف من الناس إلا وله حشو^(٣) وشوب فإين

(١) كذا بالنسخ (٢) وفي نسخة بما (٣) كذا بالأصون

هذا العائب لهم عن الزهري اعلم الناس بكل فن وحماة بن سلمة
ومالك بن أنس وابن عون وأيوب ويونس بن عبيد وسليمان
التيمي وسفيان الثوري ويحيى بن سعيد وابن جريج والاوزاعي
وشعبة وعبد الله بن المبارك وأمثال هؤلاء من المتقنين على
ان المنفرد بفن من الفنون لا يعاب بالزلل في غيره وليس على
المحدث عيب ان يزل في الاعراب ولا على الفقيه ان يزل في
الشعر وانما يجب على كل ذي علم أن يتقن فنه اذا احتاج
الناس اليه فيه وانعقدت له الرئاسة به وقد يجتمع للواحد
علوم كثيرة والله يؤتي الفضل من يشاء * وقد قيل لابي
حنيفة وكان في الفتيا ولطف النظر واحد زمانه ما تقول في
رجل تناول صخرة فضرب بها رأس رجل فقتله اتقيده (١)
به فقال لا ولو رماه بأبا قيس وكانت بشر المريسي يقول
جلسائه قضى الله لكم الحوائج على أحسن الامور وأهنوها
فنظر قاسم التمار قوما يضحكون من قول بشر فقال هذا كما

(١) وفي نسخة أقيده بالسون

قال الشاعر

إِنْ سُلِّمَ وَاللَّهُ يَكْلَوْهَا ضَنْتُ بِشَيْءٍ مَا كَانَ يَرْزَوْهَا
وبشر رأس في الرأي وقاسم التمار متقدم في أصحاب الكلام
واحتجاجة لبشر أعجب من لحن بشر * وقال بلال لشبيب بن
شيبه وهو يستعدي^(١) على عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر
أحضرني فقل قد دعوته فكل ذلك يأتى على قال بلال
فالدنب لكل^(٢)

* ولا أعلم احدا من أهل العلم والادب الا وقد
أسقط^(٣) في علمه كالأصمعي وأبي زيد وأبي عبيدة وسيبويه
والأخفش والكسائي والفراء وأبي عمرو والشيباني وكلاً ثمة
من قراء القرآن والأئمة من المفسرين وقد أخذ الناس على
الشعراء في الجاهلية والإسلام الخطأ في المعاني وفي الأعراب

(١) أي يستعين عليه (٢) يعني به الاعتراض عليه في التعبير بلفظة
كل في قوله فكل ذلك لأنها لا تدخل الأعلى ذي أفراد أو أجزاء
والحضور في مجلس الحكم ليس كذلك قاله مصححه الأسعدي
(٣) أي أتى بالسقط أي الخطأ

وهم أهل اللغة وبهم يقع الاحتجاج فهل أصحاب الحديث في
سقطهم الا كصنف من الناس على انا لا نخلى اكثرهم من
العذل^(١) في كتبنا في تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا والتفقه
بما جمعوا وتهافتهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين
وجها وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين^(٢) جمع
لمن أراد الله عز وجل بعلمه حتى تنقضي اعمارهم ولم يحلوا من ذلك
الا بأسفار^(٣) اتعبت الطالب ولم تنفع الوارث فمن كان من هذه
الطبقة فهو عندنا مضيع لحظه مقبل على ما كان غيره انفع له منه
وقد لقبوهم بالحشوية والنايسة والمجيرة وربما قالوا الجبرية
وسموهم الغناء^(٤) والغثر^(٥) وهذه كلها أنبا^(٥) لم يأت بها خبر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أتى عنه في القدرية انهم
مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا

(١) اي اللوم (٢) جمع سفر بفتحين (٣) الغناء بالضم والمد
في الاصل ما يحىء فوق السيل مما يحمله من الزبد والوسخ وغيره اطلقوه
عليهم على المجاز (٤) بضم فسكون جمع أغثر اصله سفلة الناس وارذالهم
(٥) اي القاب جمع بز

تشهدوا جنازتهم . — وفي الرافضة برواية ميمون بن مهران
عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يكون قوم في آخر الزمان يسمون الرافضة يرفضون الاسلام
ويألفونه فاقتلوهم فانهم مشركون . — وفي المرجئة صنفان
من الناس لا تنالهم شفاعتي لعنوا على لسان سبعين نبيا المرجئة
والقدرية . — وفي الخوارج يمرقون من الدين كما يمرق السهم
من الرمية وهم كلاب اهل النار فهذه اسماء من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وتلك اسماء مصنوعة وقد يحمل بعضهم الحمية على ان
يقول الجبرية هم القدرية ولو كان هذا الاسم يلزمهم لاستغنوا به
عن الجبرية . — ولو ساغ هذا لاهل القدر لساغ مثله للرافضة
والخوارج والمرجئة وقال كل فريق منهم لاهل الحديث مثل
الذي قالته القدرية والاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم الا اهلها
ويستحيل ان تكون الصياغة هم الاسماء كفة والنجار هو الحداد*
والفطرة التي فطر الناس عليها والنظر يبطل ما قد فهم^(١) به* اما

(١) وفي نسخة ما قد رموهم به

الفطر فان رجلا لو دخل مصر واستدل على القدرية فيه .
 أو المرجئة لدله الصبي والكبير والمرأة والمعجوز والعامي والخاصي
 والحشوة والرعاع على المسمين بهذا الاسم ولو استدل على
 أهل السنة لدلوه على أصحاب الحديث ولو مرت جماعة فيهم
 القدرى والسنى والرافضى والمرجى والخارجى فقفد رجل
 القدرية أو لعنهم لم يكن المراد بالشتيم أو اللعن عندهم أصحاب
 الحديث — هذا أمر لا يدفعه دافع ولا ينكره منكر* وأما
 النظر فانهم اضافوا القدر الى أنفسهم وغيرهم يجعله الله تعالى
 دون نفسه ومدعى الشئ لنفسه أولى بان ينسب اليه ممن جعله
 لغيره ولان الحديث جاءنا بانهم مجوس هذه الامة وهم أشبه قوم
 بالمجوس لان المجوس تقول بالهين واياهم أراد الله بقوله (ولا
 تتخذوا الهين اثنين انما هو إله واحد) وقالت القدرية نحن
 نفعل ما لا يريد الله تعالى ونقدر على ما لا يقدر* وبلغنى ان رجلا
 من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل الذمة الا تسلم يا فلان
 فقال حتى يريد الله تعالى فقال له قد أراد الله ولكن ابليس

لَا يَدْعُكَ فَقَالَ لَهُ الَّذِي قَانَا مَعَ اقْوَاهُمَا وَحَدَّثَنِي اسْحَقُ بْنُ
 اِبْرَاهِيمَ بْنِ حَبِيبٍ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا قَرِيشُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ
 سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ يَقُولُ يُؤْتَى بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَقَامَ بَيْنَ
 يَدَيِ اللَّهِ فَيَقُولُ لِي لَمْ قُلْتَ أَنْ الْقَاتِلَ فِي النَّارِ فَأَقُولُ أَنْتَ قُلْتَهُ
 ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
 جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) قُلْتُ لَهُ وَمَا فِي الْبَيْتِ أَصْغَرَ مِنِّي أَرَأَيْتَ
 إِنْ قَالَ لَكَ قَدْ قُلْتَ (إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ إِنْ يَشْرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنِّي لَا أَشَاءُ أَنْ أَغْفِرَ
 قَالَ فَمَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ شَيْئًا حَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ قَالَ
 نَا دَاوُدَ بْنَ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ
 عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ جَامِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبَيْتِ فَاتَى الْمَلْتَزِمَ بَيْنَ الْبَابِ
 وَالْحِجْرِ فَالْصَقَ بِهِ بِطَنِهِ وَقَالَ تَلَمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَضَيْتَهُ عَلَيَّ وَلَا
 تَغْفِرْ لِي مَا لَمْ تَقْضِهِ عَلَيَّ * وَحَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا
 الْأَصْبَغِي عَنْ مُعَاذِ بْنِ مُعَاذٍ قَالَ سَمِعَ الْفَضْلَ الرَّقَاشِيَّ رَجُلًا

يقول اللهم اجعلني مسلماً فقال هذا محال فقال الرجل (ربنا
واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) * وحدثني سهل
قال أنا الأصمعي عن أبي معشر المدني قال قال محمد بن كعب
القرظي العباد اذل من ان يكون لاحد منهم في ملك الله تعالى
شيء هو كاره ان يكون * وحدثني سهل قال حدثنا الأصمعي قال
قال ابو عمرو أشهد ان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء
ولله علينا الحجة ومن قال تعال اخاصمك قلت له اغن عنا
نفسك * وحدثني أبو الخطاب قال أنا أبو داود عن الحسن بن
أبي الحسن ^(١) قال سمعت الججاج يخطب وهو بواسط وهو يقول
اللهم أرني الهدى هدى فاتبعه وأرني الضلالة ضلالة فأجتنبها
ولا تلبس عليّ هداى فاضل ضلالاً بعيداً *

* (قال أبو محمد) * وهذا نحو قول الله تعالى (واللبسنا
عليهم ما يلبسون) وقال عمرو بن عون القيسي وكان من
البكائين حتى ذهب بصره سمعت سعيد بن أبي عروبة

يقول ما في القرآن آية هي أشد عليّ من قول موسى (ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) فقلت له فالقرآن يشتد عليك والله لا أكلك كلمة ابدا فما كلمته ^(١) حتى مات * وحدثني اسحق بن ابراهيم الشهيد عن يحيى بن حميد الطويل عن عمرو بن النضر قال مررت بعمر بن عبيد فجلست اليه فذكر شيئا فقلت ما هكذا يقول اصحابنا قال ومن اصحابك قلت ايوب وابن عون ويونس والتميمي فقال اولئك ارجاس انجاس اموات غير احياء *

* (قال ابو محمد) وهؤلاء الاربعة الذين ذكرهم غرة اهل زمانهم في العلم والفقه والاجتهاد في العبادة وطيب المطعم وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين وهذا يدل على ان اولئك ايضا عنده ارجاس انجاس فان ادعوا ان الذين درجوا من الصحابة والتابعين لم يكونوا على ما كان عليه هؤلاء وانهم يقولون بمنزل مقالهم في القدر قلنا

(١) وفي نسخة فما كلمه

لهم فلم تعلقتم بالحسن وعمر بن عبيد وغيلان الا تعلقتم بعلي
وابن مسعود وابي عبيدة ومعاذ وسعيد بن المسيب وأشباه
هؤلاء فانهم كانوا أعظم في القدوة وأثبت في الحجة من قتادة
والحسن وابن ابى عروبة *

* واما قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال من
مخالفهم كقتادة وابن ابى نجيح^(١) وابن ابى ذئب ويمتنعون عن
الكتاب^(٢) عن مثلهم مثل عمرو بن عبيد وعمر بن قائد ومعبد
الجهني فان هؤلاء الذين كتبوا عنهم اهل علم واهل صدق
في الرواية ومن كان بهذه المنزلة فلا بأس بالكتاب عنه والعمل
بروايته الا فيما اعتقده من الهوى فانه لا يكتب عنه ولا
يعمل به كما ان الثقة العدل تقبل شهادته على غيره ولا
تقبل شهادته لنفسه ولا لابنه ولا لايه ولا فيما جر اليه نفعا
او دفع عنه ضررا وانما منع من قبول قول الصادق فيما وافق
نحلته وشاكل هواه لان نفسه تُريه ان الحق فيما اعتقده وان

(١) وفي نسخة وابن ابى عروبة (٢) وفي نسخة من الكتابة

القربة الى الله عز وجل في تثبيته بكل وجه ولا يؤمن مع ذلك التحريف والزيادة والنقصان *

* فان قالوا فان اهل المقالات المختلفة يرى كل فريق منهم ان الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال وهوى وكذلك اصحاب الحديث فيما انتحلوا فمن أين علموا علماً يقينا انهم على الحق * قيل لهم ان اهل المقالات وان اختلفوا ورأى كل صنف منهم ان الحق فيما دعا اليه فانهم مجمعون ^(١) لا يختلفون على ان من اعتصم بكتاب الله عز وجل وتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد استضاء بالنور واستفتح باب الرشاد وطلب الحق من مظانه . — وليس يدفع اصحاب الحديث عن ذلك الا ظالم لانهم لا يردون شيئاً من أمر الدين الى استحسان ولا الى قياس ونظر ولا الى كتب الفلاسفة المتقدمين ولا الى اصحاب الكلام المتأخرين فان ادعوا عليهم الخطأ بحملهم الكذب والمتناقض قيل لهم اما الكذب والغلط

(١) وفي نسخة مجتمعون

والضعيف فقد نبهوا عليه على ما أعلمتك واما المتناقض فنحن
نخبروك بالخارج منه ومنبهوك على ما تأخر عنه علمك وقصر
عنه نظرك وبالله الثقة وهو المستعان *

* (ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي ^(١) تخالف عندهم كتاب الله تعالى والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل) *

فمن ذلك حديث ذكروا انه يخالف كتاب الله تعالى
قالوا رويتم ان الله تعالى مسح على ظهر آدم عليه السلام وأخرج
منه ذريته الى يوم القيامة امثال الذر وأشهدهم على انفسهم
أأست بربكم قالوا بلى وهذا خلاف قول الله تعالى (واذا أخذ
ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على انفسهم
أأست بربكم قالوا بلى) لان الحديث يخبر انه أخذ من ظهر
آدم والكتاب يخبر انه أخذ من ظهور بنى آدم *

* (قال أبو محمد) * ونحن نقول ان ذلك ليس كما توهموا

(١) وفي نسخة التي زعموا انها تخالف كتاب الله عز وجل

بل المعنيان متفقان بحمد الله ومنه صحيحان لان الكتاب يأتي
 بحمل يكشفها الحديث واختصار تدل عليه السنة الا ترى ان الله
 تعالى حين مسح ظهر آدم عليه السلام على ما جاء في الحديث
 فاخرج منه ذريته امثال الذر الى يوم القيامة اذ في تلك الذرية الابناء
 وابناء الابناء وابناؤهم الى يوم القيامة فاذا اخذ من جميع اولئك
 العهد واشهدهم على انفسهم فقد اخذ من بني آدم جميعا من ظهورهم
 ذريتهم واشهدهم على انفسهم * ونحو هذا قول الله تعالى في كتابه
 (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)
 فجعل قوله للملائكة اسجدوا لآدم بعد خلقناكم وصورناكم
 وانما اراد بقوله تعالى خلقناكم وصورناكم خلقنا آدم وصورناه
 ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وجاز ذلك لانه حين خلق آدم
 خلقنا في صلبه وهيانا كيف شاء فجعل خلقه لآدم خلقه لنا
 اذ كنا منه * ومثل هذا مثل رجل اعطيته من الشاء ذكرا
 وانثى وقلت له قد وهبت لك شاء كثيرا . — تريد اني وهبت لك
 بهتي هذين الاثنين من النتاج شاء كثيرا وكان عمر بن عبد

العزیز وھب لدکین الراجز الف درهم فاشتری به دکین عدة من
الابل فرمی الله تعالى فی اذناہا بالبرکة فنت وکثرت فکان
دکین یقول هذه منائح عمر بن عبد العزیز ولم تکن کلھا عطاءه
وانما اعطاه الآباء والامہات فتسبھا الیہ اذ كانت نتائج ما وھب
لہ * ومما یشبه هذا قول العباس بن عبد المطلب فی رسول الله
صلی الله علیہ وسلم *

من قبلھا طبت فی الظلال وفي

مستودع حیث یُخَصَفُ الورقُ

* یرید طبت فی ظلال الجنة وفي مستودع یعنی الموضع
الذی استودعه من الجنة حیث یُخَصَفُ الورق ای حیث خصف
آدم وسواء علیہما من ورق الجنة وانما أراد انه کان اذ ذاک طیباً
فی صلب آدم ثم قال *

ثم هبطت البلاد لا بشر أنت ولا مضغّة ولا علق

یرید ان آدم هبط البلاد فهبطت فی صلبه وانت اذ ذاک

لا بشر ولا مضغّة ولا دم ثم قال

بل نطفة تركب السفين وقد أَلِمَّ نَسْرًا^(١) وأَهْلُهُ الْفَرَقُ
يريد أنك نطفة في صلب نوح صلى الله عليه وسلم حين
ركب الفلك ثم قال *

تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَحِمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ
يريد أنه ينتقل في الأصلاب والأرحام فجعله طيبا وهابطا
للبلاد وراكبا للسفين من قبل أن يخلق وإنما يريد بذلك آباءه
الذين اشتملت أصلا بهم عليه *

* (قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول
ورويتم عن عيسى بن يونس عن أبي عوانة عن خالد الحذاء
عن عراك بن مالك عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ذكر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن قوما يكرهون أن يستقبلوا
القبلة بغائط أو بول فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه
فاستقبل به القبلة قالوا وهذا خلاف ذلك *

(١) السر صم من أصنام قوم نوح عليه السلام

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث يجوز عليه
النسخ لانه من الامر والنهي فكيف لم يذهبوا الى ان احدهما
ناسخ والاخر منسوخ اذ كان قد ذهب عليهم المعنى فيهما
وليسا عندنا من الناسخ والمنسوخ ولكن لكل واحد منهما
موضع يستعمل فيه فالموضع الذي لا يجوز ان تستقبل القبلة
فيه بالغائط والبول هي الصحارى والبراحات وكانوا اذا نزلوا
في اسفارهم لهيئة الصلاة استقبل بعضهم القبلة بالصلاة
واستقبلها بعضهم بالغائط فأمرهم أن لا يستقبلوا القبلة بغائط
ولا بول اكراما للقبلة وتنزيها للصلاة فظن قوم ان هذا أيضا
يكره في البيوت والكنف المحفرة فأمر النبي صلى الله عليه
وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة يريد ان يعلمهم انه لا يكره ذلك
في البيوت والآبار المحفرة التي تستر الحدث وفي الخلوات في
المواضع التي لا يجوز فيها الصلاة *

* قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم عن وكيع عن الاعمش
عن ابي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

قال اذا انقطع شسع نعل أحدكم فلا يمش في نعل واحدة
ورويتم عن منديل عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ربما انقطع شسع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فمشى في النعل الواحدة حتى يصلح
الآخرى قالوا وهذا خلاف ذاك

(قال ابو محمد) ونحن نقول ليس ههنا خلاف بحمد الله
تعالى لان الرجل كان ينقطع شسع نعله فيبذها او يعلقها بيده
ويعشى في نعل واحدة الى ان يجد شسعا وهذا يفحش ويقبح
في النعلين والخفين وكل زوجين من اللباس يستعمل في اثنين
فيستعمل^(١) في واحد ويترك الآخر وكذلك الرداء يلقي على أحد
المنكبين ويترك الآخر فأما أن ينقطع شسع الرجل فيمشى
خطوة أو خطوتين أو ثلاثا الى ان يصلح الآخر^(٢) فان هذا
ليس بمنكر ولا قبيح وحكم القليل يخالف حكم الكثير في

(١) لعل الصواب ان يستعمل تدريجاً مصححه (٢) وفي نسخة

ذلك أى القطع

كثير من المواضع . — ألا ترى أنه يجوز للمصلي أن يمشي خطوة وخطوتين وخطوات وهو راكع إلى الإصبع الذي بين يديه ولا يجوز له أن يمشي وهو راكع مائة ذراع ومائتي ذراع ويجوز له أن يردى الرداء على منكبيه إذا سقط عنه ولا يجوز له أن يطوى ثوبه في الصلاة ولا أن يعمل عملاً يتناول* ويتبسم فلا تنقطع صلاته ويقهقه فتقطع*.

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن عائشة أنها قالت ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً قط ثم رويتم عن حذيفة أنه بال قائماً وهذا خلاف ذاك*.

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ليس ههنا بحمد الله اختلاف ولم يبل قائماً قط في منزله والموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة رضي الله عنها — وبال قائماً في المواضع^(١) التي لا يمكن أن يطمئن فيها أما للشي^(٢) في الأرض وطين أو قدر وكذلك الموضع

(١) وفي نسخة والمواضع التي (٢) اللثق محركة الندي والبلل ويقال للماء والطين يختلطان وأيضاً اللزج من الطين وهو الزلق كذا في تاج العروس

الذى رأى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة يقول قائماً
كان مزبلة لقوم فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمأنينة وحكم
الضرورة خلاف حكم الاختيار

* [قال أبو محمد] حدثني محمد بن زياد الزياتي قال أنا عيسى بن
يونس قال أنا الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم فبال قائماً فذهبت اتنجى
فقال ادن مني فدنوت منه حتى قمت عند عقبه فتوضأ ومسح
على خفيه والسباطة المزبلة وكذلك الكساحة والقمامة *

* (قالوا حديث يخالف كتاب الله تعالى) قالوا رويتم
عن سفیان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل ان رجلاً قام الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نشدتك بالله الا
قضيت بيننا بكتاب الله تعالى فقام خصمه وكان أقره منه فقال
صدق اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال قل ان ابني
كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته فاقتديت منه بمائة شاة

وخادم ثم سألت رجلا من اهل العلم فأخبروني ان على ابني
جلد مائة وتعريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال والذي
نفسى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله. — المائة شاة والخادم رد
عليك. — وعلى ابنك جلد مائة وتعريب عام وعلى امرأة هذا
الرجم واغدا يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فقد
عليها فاعترفت فرجمها *

* (قال ابو محمد) هكذا حدثني محمد بن عبيد عن ابن
عينة قالوا وهذا خلاف كتاب الله عز وجل لانه سأل ان
يقضى بينهما بكتاب الله تعالى فقال له والذي نفسى بيده
لا قضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرجم والتعريب وليس
للرجم والتعريب ذكر في كتاب الله تعالى وليس يخلو هذا
الحديث من ان يكون باطلا او يكون حقا وقد نقص من
كتاب الله تعالى ذكر الرجم والتعريب

[قال ابو محمد] ونحن نقول ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يرد بقوله لا قضين بينكما بكتاب الله ههنا القرآن وانما

اراد لا قاضين بينكما بحكم الله تعالى والكتاب يتصرف على وجوه منها الحكم والفرض كقول الله عز وجل (كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم) اي فرضه عليكم . — وقال (كتب عليكم القصاص) اي فرض عليكم . — وقال (وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال) اي فرضت وقال تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) اي حكمنا وفرضنا وقال النابتة الجعدى

ومال الولاء بالبلاء فلم

وما ذاك قال الله اذ هو يكتب

* اراد مالت القرابة بأحسابنا اليكم وما ذاك اوجب الله

اذ هو يحكم *

* (قالوا حديث يبطله الاجماع) قالوا رويتم عن الزهرى

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة كانت تستعير

حليا من اقوام قبيعه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك

فأمر بقطع يدها . —

قالوا وقد أجمع الناس ^(١) على أنه لا قطع على المستعير لأنه مؤتمن
* [قال أبو محمد] ونحن نقول إن هذا الحديث صحيح غير

(١) قوله وقد أجمع الناس على أنه لا قطع على المستعير الظاهر أن
مراده بالناس الجمهور والافق قد ذهب الامام أحمد واسحق وزفروا أهل
الظاهر الى أنه يقطع جاحد العارية وانتصر له ابن حزم وحببة الجمهور
أن جاحد الوديعة لا يصدق عليه أنه سارق ورد بأن الجحد داخل في
اسم السرقة لأنه هو والسارق لا يمكن الاحتراز منهما بخلاف المختلس
والمنتهب كما قال ابن القيم * وأجاب الجمهور بأنه ورد التصريح في
الصحيحين وغيرها بذكر سرقة المرأة وفي رواية الحاكم وغيره أنها سرقت
حاليا فلذا قطعت يدها وذكر الجحد إنما كان لقصد التعريف بحالها
واشتهارها بذلك الوصف والقطع كان للسرقة * ويمكن أن يجاب عن هذا
بأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل ذلك الجحد منزلة السرقة فيكون دليلا أن
قال أنه يصدق اسم السرقة على جحد الوديعة ولا يخفى أن الظاهر من الحديث
أن القطع كان لأجل الجحد ولا ينافي ذلك وصف المرأة في بعض الروايات
بأنها سرقت فإنه يصدق على جاحد الوديعة بأنه سارق فالحق قطع جاحد
الوديعة ويكون ذلك مخصصا للدالة الدالة على اعتبار الحرز ووجهه أن
الحاجة ماسة بين الناس الى العارية فلو علم المعير أن المستعير إذا جحد
لا شيء عليه لجر ذلك الى سد باب العارية وهو خلاف المتشروع انتهى
ما خصا من بيل الاوطار اه من هامش الدمشقية

انه لا يوجب حكماً لانه لم يُقْل فيه انه قطعها وانما قيل أمر بقطعها وقد يجوز أن يأمر ولا يفعل وهذا قد يكون من الأئمة على وجه التحذير والترهيب ولا يراد به إيقاع الفعل . — ومثله الحديث الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه والناس جميعاً على انه لا يقتل رجل بعبده ولا يُقتَص منه لعبده وانما يختلفون في عبده غيره وأراد صلى الله عليه وسلم ترهيب السيد وتحذيره أن يقتل عبده أو يمثله به ولم يرد إيقاع الفعل . — وكان الحكم يجب بأن يقال انه قتل رجلاً بعبده أو اقتَص منه لعبده* فاما قوله من فعل فعلنا به فان ذلك تحذير وترهيب وكذلك قوله من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاقتلوه انما هو ترهيب لا يماوده ويدلك على ذلك انه أتى به في المرة الرابعة فجلده ولم يقتله وهكذا نقول في الوعيد كله انه جائز ان يقع وان لا يقع على حديث^(١) أبي هريرة عن النبي صلى

(١) أي بناء على ما جاء في حديثه

الله عليه وسلم من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ومن
أوعده عقاباً فهو فيه بالخيار *

* (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا رويتم
عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال انا أحق بالشك من ابي ابراهيم ورحم الله
لوطاً إن كان اياوى الى ركن شديد ولو دُعيت الى مادعي
اليه يوسف لاجبت . — قالوا وهذا طعن على ابراهيم وطعن على
لوط وطعن على نفسه ^(١) عليهم السلام *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس فيه شيء مما
ذكره بحمد الله تعالى ونعمته فاما قوله انا أحق بالشك من
ابي ابراهيم عليه السلام فانه لما نزل عليه (واذ قال ابراهيم رب
أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
قبي) قال قومه سمعوا الآية شك ابراهيم صلى الله عليه وسلم
وهو يشك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله

(١) وفي نسخة ونحن على يوسف

عليه وسلم انا أحق بالشك من أبي ابراهيم عليه السلام
تواضعا منه وتقديما لابراهيم على نفسه يريد انا لم نشك
ونحن دونه فكيف يشك هو * وتأويل قول ابراهيم عليه السلام
ولكن ليطمئن قلبي اى يطمئن بيقين النظر . — واليقين
جنسان أحدهما يقين السمع والآخر يقين البصر ويقين البصر
أعلى اليقينين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
المخبر كالمعائن حين ذكر قوم موسى وعكوفهم على العجل . —
قال ^(١) اعلمه الله تعالى ان قومه عبدوا العجل فلم يلق الا لوح
فلما عاينهم عاكفين غضب والقى الا لوح حتى انكسرت
وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنة والنار مستيقنون ان
ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والعيان أعلى يقينا
فاراد ابراهيم عليه السلام ان يطمئن قلبه بالنظر الذى هو أعلى
اليقينين *

* وأما قوله رحم الله لوطا ان كان ليأوى الى ركن شديد

(١) اى المؤلف بيانا لموقع قول النبي ذلك حيث تدبر كتبه مصححه

فانه اراد قوله لقومه (لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد) يريد سهوه ^(١) في هذا الوقت الذي ضاق فيه صدره واشتد جزعه بما دهمه من قومه حتى قال أو آوى الى ركن شديد وهو يأوى الى الله تعالى اشد الاركان قالوا ^(٢) فما بعث الله نبيا بعد لوط الا في ثروة ^(٣) من قومه *

* واما قوله لو دُعيت الى ما دُعِيَ اليه يوسف لاجبت يعنى حين دعى للاطلاق من الحبس بعد النعم الطويل فقال للرسول ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يخرج من الحبس في وقته يصفه بالاناة والصبر وقال لو كنت مكانه ثم دُعيت الى ما دُعِيَ اليه من الخروج من الحبس لاجبت ولم أتلبث وهذا ايضا جنس من تواضعه لانه كان عليه لو كان مكان يوسف فبادر وخرج او على

(١) قوله يريد أي النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث والضمير في قوله سهوه راجع الى لوط عليه السلام (٢) أي أئمة الحديث لا تخشون (٣) أي كثرة منعة

يوسف لو خرج من الحبس مع الرسول نقص ولا اثم وانما اراد انه لم يكن يستثقل محنة الله عز وجل له فيادر ويتعجل ولكنه كان صابرا محتسبا *

* (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر سنة مائة إنه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس منقوسة قالوا وهذا باطل بين للعيان ونحن طاعنون في سني ثلثمائة والناس اكثر مما كانوا *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث قد أسقط الرواة منه حرفا^(١) اما لانهم نسوه أو لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخفاه فلم يسمعه ونراه بل لا نشك انه قال لا يبقى على الارض منكم يومئذ نفس منقوسة يعني ممن حضره في ذلك المجلس أو يعني الصحابة^(٢) فأسقط الراوي (منكم) . وهذا مثل قول ابن مسعود في ايلة الجن ما شهدها أحد منا غيري فأسقط

(١) اي كلمة (٢) وفي نسخة احتجابه

الراوي (غيري) * ومما يشهد على ما أقول أن أبا كدينة روى عن
مطرف عن المنهال بن عمرو أن علياً رضي الله عنه قال لابي
مسعود إنك تفتي الناس قال أجل وأخبرهم أن الآخر شر
قال فاخبرني هل سمعت منه قال سمعته يقول لا يأتي على الناس
سنة مائة وعلى الأرض عين تطرف فقال على أخطأت استك
الحفرة إنما قال ذلك يومئذ لمن حضره وهل الرجا^(١) إلا بعد المائة *
ونحو من هذا الحديث مما وقع فيه الغلط حديث
حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال أنا أبي عن حماد بن زيد
عن أيوب عن الحسن بن صخر بن قدامة العقيلي قال قال

(١) قوله وهل الرجا هكذا في النسخة الواسطية ولعل المعنى وهل
رجا في ريدة سر الدين وتكميل الفتوحات الإسلامية إلا بعد المائة
وفي نسخة 'وحوية' مكتبة الخديوية وهل الدجال أو الرحاء وعاليها
فيكون 'شرب من' روى وإبني وهل قيام الدجال أو وقوع الرحاء
وخص من أخرهما النبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد المائة أي
فكيف تسمى 'السمعة' يقول ذلك 'مقتضى' أقرص الناس بالكلية
والله شيد كته متسجحة

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولد بعد سنة مائة مولود لله
فيه حاجة قال أيوب فلقيت صخر بن قدامة فسألتها عن الحديث
فقال^(١) لا أعرفه * قال أبو محمد وهذا هو ذلك الحديث وقع فيه
الغلط واختلفت فيه الروايات *

* (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا رويتم
عن عبد العزيز بن المختار الانصارى عن عبد الله الدانا^(٢) قال
شهدت أباسلمة بن عبد الرحمن في مسجد البصرة وجاء الحسن
فجلس اليه فحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الشمس والقمر ثوران^(٣) مكوران في النار يوم القيامة
فقال الحسن وما ذنبهما قال انى أحذئك عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسكت قالوا قد صدق الحسن ما ذنبهما وهذا

(١) وفي نسخة ولم يعرفه (٢) كلمة فارسية معربة من دانا
عرب بزيادة الجيم كطائره من صغار التابعين واسم أبيه فيروز البصري
اه من هامش الدمشقية (٣) بالياء امثلة كاهما بمسحار وقدروى
بالنون وهو تصحيف قاله في النهاية وقوله مكوران أى مالمور
ومحموعان ومالقيان في النار

من قول الحسن ردّ عليه أو على أبي هريرة *
 [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الشمس والقمر لم يعذبا
 بالنار حين ادخلاها فيقال ما ذنبهما ولكنهما خلقا منها ثم
 ردا اليها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشمس
 حين غربت - في نار الله الحامية لولا ما يزعمها من أمر الله تعالى
 لأهلك ما على الارض وقال ما ترتفع^(١) في السماء قصمة^(٢) .
 الا فتح لها باب من أبواب النار فاذا قامت الظهيرة فتحت
 الابواب كلها وهذا يدل على ان شدة حرها من فوح^(٣) جهنم
 ولذلك قال ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فوح جهنم فما
 كان من النار ثم ردّ الى النار لم يقل انه يعذب وما كان من
 السخر المقصور على فعل واحد كالنار والفلك المسخر الدوار

(١) في شمس كما في الهية (٢) قال في القاموس والقصمة
 فتح فذة ه في الهية قصمة ، امتح المدرجة سميت بها لانها
 كبر قوس قصم الكسر اه كشد مصححه (٣) وفي نسخة فيح
 في موضعين وهى . . . في حديث كما في الهية اي من شدة
 حار حمره وحره

والبحر المسجور وأشباه ذلك لا يقع به تعذيب ولا يكون له
ثواب وما مثل هذا الا مثل رجل سمع بقول الله تعالى (فاتقوا
النار التي وقودها الناس والحجارة) فقال ما ذنب الحجارة *
(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة وانه قيل له
ان النقرة^(١) تقع بمشفر البعير فتجرب لذلك الا بل فقال فما عدى
الاول قال هذا او معناه. — ثم رويتم في خلاف ذلك لا يوردن
ذو عاهة على مصحح، وفر من المجذوم فرارك من الاسد، وأتاه رجل
مجدوم ليبياعه بيعة الاسلام فarsل اليه بالبيعة وأمره بالانصراف
ولم يأذن له عليه، وقال الشؤم في المرأة والدار والدابة — قالوا وهذا
كله مختلف لا يشبه بعضه بعضا *

* [قال ابو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا اختلاف
ولكل معنى منها وقت وموضع فاذا وضع بموضعه زال
الاختلاف. — والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فان

(١) كسكة اول شيء يظهر من الحرب جمعها نقب غيرها كما في الهاية

المجذوم تشتد رائحته حتى يسقم من اطلال مجالسته وموّاكلته
وكذلك المرأة تكون تحت المجذوم فتضاجعه في شعار واحد
فيوصل اليها الاذى وربما جُدِمَت وكذلك ولده يَنزِعُونَ في
الكثير اليه وكذلك من كان به سل^(١) ودق وتقب والاطباء
تأمر بأن لا يجالس المسالول ولا المجذوم لا يريدون بذلك معنى
العدوى انما يريدون به تغير الرائحة وانها قد تسقم من اطلال
اشتمامها والاطباء أبعد الناس من الايمان بيمين اوشوم وكذلك
الدقبة تكون بالبعير وهي جرب رطب فاذا خالطها الابل
وحاكها وأوى في مباركها اوصل اليها بالماء الذي يسيل منه
والنطف^(٢) نحو مما به وهذا هو المعنى الذي قال فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يوردن ذو عاهة على مضجع كره أن
يخضع له^(٣) الصحيح فينايه من نظمه وحكته نحو مما به *

١١١ نسل . سكسروا لحم وكفرا بقرحة تحدث في الرئة اما
عقب ذلك رئة وذات الحب اوزكاه ويوازل اوسعال طويل وتلزمها
حمى هدية في قاموس ١٣١ تحتين مرة كج في القاموس (٣) اي
مصب . لعدة وهي لآفة

* وقد ذهب قوم الى انه اراد بذلك ان لا يظن أن الذي
نال ابله من ذوات العاهة فيأثم (قال) وليس لهذا عندى وجه
لانا نحمد الذى أخبرتك به عيانا *

* (وأما الجنس الآخر من العدوى) فهو الطاعون ينزل
ببلد فيخرج منه خوفا من العدوى

* [قال أبو محمد] حدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي
عن بعض البصريين انه ^(١) هرب من الطاعون فركب حمارا
ومضى باهله نحو سفوان ^(٢) فسمع حاديا يحدو خلفه وهو يقول *
لن يسبق الله على حمار ولا على ذى مية ^(٣) مطار
او يأتى الحتف على مقدار قد يصبح الله ^(٤) أمام السارى
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان بالبلد الذى اثم به
فلا تخرجوا منه وقال أيضا اذا كان ببلد فلا تدخلوه يريد بقوله

(١) فى المتن ارجاء (٢) فتحتين موضع الصرة كما فى القاموس
(٣) مصدر ماع الفرس حرى فالعنى ولاعى فرس جار وقوله مطار
حديد الفؤاد ماض كنيار كما فى التاموس اه اسمعيل (٤) اى تقديره

لا تخرجوا من البلد اذا كان فيه كانكم تظنون ان الفرار من
 قدر الله تعالى ينجيكم من الله ويريد بقوله واذا كان بلد فلا
 تدخلوه ان مقامكم بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكن
 لانفسكم وأطيب لعيشكم *

* ومن ذلك تعرف المرأة بالشؤم أو الدار فينال الرجل
 مكروه او جائحة فيقول اعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذي
 قال فيه رسول الله صلى الله وسلم لا عدوى * واما الحديث
 الذي رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الشؤم في المرأة والدار والذابة فان هذا حديث يتوهم فيه
 الغلط على أبي هريرة وانه سمع فيه شيئا من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلم يمه *

[قال أبو محمد] حدثني محمد بن يحيى القطمي قال نا عبد
 الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان الأعرج ان رجلين
 دخلا على عائشة رضي الله عنها فقالا ان ابا هريرة يحدث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الطيرة في المرأة

والدابة والدار فطارت شققا - ثم قالت كذب والذبيمة أنزل القرآن على أبي القاسم من حدث بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في الدابة والمرأة والدار ثم قرأت (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) * وحدثني أحمد بن الخليل قال نا موسى بن مسعود النهدي عن عكرمة بن عمار عن اسحق عن ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال جاء رجل منا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا نزلنا دارا فكثرت فيها عددنا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عددنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحاوا عنها وذروها وهي ذميمة ،

* (قال أبو محمد) وإيس هذا بنقض للحديث الأول ولا الحديث الأول بنقض لهذا وإنما أمرهم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصالها واستيحاش بما نالهم

فيها فأمرهم بالتحول وقد جعل الله تعالى في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وحب من جرى على يده الخير لهم وإن لم يردهم به وبغض من جرى على يده الشر لهم وإن لم يردهم به وكيف يتطير صلى الله عليه وسلم والطيرة من الجبت وكان كثير من أهل الجاهلية لا يرونها شيئا ويمدحون من كذب بها قال الشاعر^(١)
 يمدح رجلا *

وليس بهيب إذا شد رحله يقول عداني اليوم واق وحاتم
 واسكنه يمضي على ذلك مقدما إذا صد عن تلك الهنات الخثارم
 (قال أبو محمد) الخثارم هو الذي يتطير والواق الصرد

(١) هو أرقص لكاى على الصحيح وإله ابن السيرافى والصير فى
 أس يهود عن رحل حنة فى يت قلبه وهو

وحدة لك الخير بحرا سحابة ساها له محدا اسم قماقم
 و محاص هو مسعود بن بحر و لحاتم العراب الأسود سمي
 به يخته عندهم بترق و خذره كذا فى ارحل التطير كذا فى
 القاموس و شرحه

والحاتم الغراب وقال المرقش^(١) *

ولقد غدوت وكنت لا اغدو على واق وحاتم
فاذا الاشائم كالآيا من والايامن كالاشائم
وكذاك لا خير ولا شر على أحد بدائم

* وحدثنا اسحق بن راهويه قال اخبرنا عبد الرزاق
عن معمر عن اسمعيل بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة^(٢) لا يسلم منهن أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما
المخرج منهن قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تحقق
واذا حسدت فلا تبغ . — هذه الالفاظ^(٣) أو نحوها * وحدثني
أبو حاتم قال نا الاصمعي عن سعيد بن مسلم عن ابيه انه كان

(١) الامات للمرقش كما ذكر وتروى لحرز بن لودان السدوسي واو لها
لا يبعك من بغا الحير تعقاد التائم
وآخرها

قد خط ذلك في الربو والاوليات القدام

كما في تاج العروس

(٢) وفي نسخة ثلاث بدون هاء (٣) وفي نسخة هذه الفاظ الحديث

يعجب ممن يصدق بالطيرة ويعيبها أشد العيب — وقال فرقت^(١)
لنا ناقة وأنا بالطائف فركبت في أثرها فلقيني هاني بن عبيد من
بني وائل وهو مسرع يقول *

والشرياني^(٢) مطالع الالك

* ثم لقيني رجل آخر من الحي فقال

واثن بغيت لنا^(٣) بغاة ما البغاة بواجدين

ثم دفعنا الى غلام قد وقع في صغره في نار فاحرقته فقُبِحَ
وجهه وفسد فقلت له هل ذكرت من ناقة فارق قال ههنا اهل
بيت من الاعراب فانظر فنظرت فاذا هي عندهم وقد أُنتجت
فاخذتها وولدها * قال أبو محمد * الفارق التي قد حملت فقارقت
صواحبها * وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فمر طائر
يصيح فقال رجل من التوم خير خير فقال ابن عباس لا خير

(١) أي اخدها الخاض فندت أي ذهبت نادة في الارض وقيل
الفارق التي تفارق الفها فنتج وحدها اه (٢) وفي نسخة ياتي وليحرر
ضبط المصراع اه مصححه (٣) وفي نسخة لهم حرر

ولا شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن والقال الصالح* وحدثني الرقاشي^(١) قال نا الا صمعي قال سألت ابن عون عن القال فقال هو ان يكون مريضا فيسمع ياسالم أو يكون باغيا^(٢) فيسمع يا واجد (قال أبو محمد) وهذا أيضا مما جعل في غرائز الناس استحبابه والانس به كما جعل على ألسنتهم من التحية بالسلام والمد في الأمنية والتبشير بالخير وكما يقال اذم واسلم وانم صباحا وكما تقول القُرْس عش ألف نوروز والسامع لهذا يعلم انه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص ولكن جعل في الطباع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الأنيق والوجه الحسن والاسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة^(٣) فتسره وهي لا تنفعه وبالماء الصافي فيعجب به^(٤) وهو

(١) في دمشق ما يسمونه الرقاشي أو الرقاشي كما قال القتيبي اه قوله كما قال القتيبي من كلام الراوي عن المؤلف وهو المراد بالقتيبي نسبة لجده قتيبة وعاليه فيكون المؤلف شك عن رواده والله أعلم اه مصححه (٢) أي طالبا لنحو ضالة وفي دمشق با كيا وهو تحريف اه (٣) بكسر الواو أي التي أخرجت نورها أي زهرها (٤) وفي نسخة فيعجبه

لا يشربه ولا يورده^(١) وفي بعض الحديث^(٢) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجب بالاترج ويعجبه الحمام الاحمر، وتعجبه الفاغية وهي نور الحناء وهذا مثل اعجابه بالاسم الحسن والقال الحسن وعلى مثل هذا كانت كراهته للاسم القبيح كبنى النار وبنى حراق وبنى زينة وبنى حزن واشباه هذا *

(١) قوله ولا يورده من الايراد تقول اوردت الابل الماء اذا جعلتها واردة عليه لتشرب منه وليس من الورد والا لحذفت الواو قاله مصححه الاسعردى (٢) قوله وفي بعض الحديث الخ في تعبيره بعض الحديث اشارة الى الطعن على الثلاث قال ابن الجوزى بعد ما اورد الاولين فى الاطعمة بالفاظ متقاربة واسانيد مختلفة ما نصه لا يصح * عيسى (اى الذى فى السند الاول) روى عن آبه اشياء موضوعة * وابوسفیان (اى الذى فى اننى) روى الطامات * وعمر ابن شمر (اى الذى فى الثالث) . تروك اه ولم يتعقبه السيوطى وكذا اعل الثانى ابن طامر المتدسى وقال العلامة فى الثالث الذى رواه السيوطى فى الجامع من مسند احمد بانظر كان يعجبه الفاغية بجانبه علامة الحسن اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب الاسعردى

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان خباب بن الأرت قال شكرونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرمضاء فلم يشكنا يعني انهم شكوا اليه شدة الحر وما ينالهم من الرمضاء وسألوه الا براد بالصلاة فلم يشكهم اى لم يجبههم الى تأخيرها ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فوح جهنم قالوا وهذا اختلاف لا خفاء به وتناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تعالى اختلاف ولا تناقض لان أول الاوقات رضوان الله وآخر الاوقات عفوا لله—والعفو لا يكون الا عن تقصير فاول الاوقات اوكد امرا وآخرها رخصة وايس يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ في نفسه الا بأعلى الامور واقربها الى الله تعالى وانما يعمل في نفسه بالرخصة مرة او مرتين ليدل بذلك الناس على جوازها فأما أن يدوم على الامر الاخس ويترك الاوكد والا فضل فذلك مالا يجوز فلما شكا

إليه أصحابه الذين يصلون معه الرضاء وأرادوا منه التأخير إلى
أن يسكن الحر لم يجبههم إلى ذلك إذ كانوا معه ثم أمر بالابراء
من لم يحضره توسعة على أمته وتسهيلا عليهم وكذلك تغليسه
بالفجر وقوله اسفروا بالفجر — ومما يدل على أنه كان يصلي الظهر
لأزوال ولا يؤخرها حديث اسمعيل بن علية عن عوف عن
المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلي الهجير التي يسمونها الأولى حين تدحض الشمس يعني
حين تزول *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما كفر بالله ^(١) نبي قط وأنه بعث
إليه ملكا فاستخرجاه من قلبه وهو صغير علقه — ثم غسل
قلبه ثم ردها إلى مكانه ثم رويتم أنه كان على دين قومه أربعين
سنة وأنه زوج ابنتيه عتبة بن أبي لهب وأبا العاص بن الربيع وهما
كافران * قالوا وفي هذا تناقض واختلاف وتنقص لرسول الله

صلى الله عليه وسلم *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس لاحد فيه بنعمة الله متعلق ولا مقال اذا عرف معناه لان العرب جميعا من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام خلا اليمن ولم يزالوا على بقايا من دين ابيهم ابراهيم صلى الله عليه وسلم * ومن ذلك حج البيت وزيارته والختان والنكاح وايقاع الطلاق اذا كان ثلاثا وللزوج الرجعة في الواحدة والاثنين ودية النفس مائة من الابل ^(١) والغسل من الجنابة واتباع الحكم في المبال في الخشي وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر والنسب . — وهذه أمور مشهورة عنهم وكانوا مع ذلك يؤمنون بالملكين الكاتبين *

قال الاعشى وهو جاهلي

فلا تحسبني كافرا لك نعمة على شاهدي يا شاهد الله فاشهد

يريد على لساني يا ملك الله فاشهد بما أقول . — ويؤمن

بعضهم بالبعث والحساب . — قال زهير بن أبي سلمى وهو جاهلي

(١) وفي نسخة زيادة وتمريق الفراش في وقت الحيض

لم يلحق الاسلام في قصيدته المشهورة التي تعد من السبع *

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر

ليوم الحساب أو يعجل فينقم

وكانوا يقولون في البلية وهي الناقة تعقل عند قبر صاحبها

فلا تعلق ولا تسقى حتى تموت إن صاحبها يحسب يوم القيامة

راكبها وإن لم يفعل أولياؤه ذلك بعده جاء حافيا راجلا وقد

ذكرها أبو زيد فقال *

كالبلايا رؤسها في الولايا مائحات السموم حر الحدود

والولايا البراذع وكانوا يقوِّرون البرذعة ويدخلونها في

عنق تلك الناقة فقال النابغة *

محلهم ذات الاله ودينهم قويم فما يرجون غير العواقب

يريد الجزاء بأعمالهم ومحلهم الشام^(١) وكان رسول الله صلى

(١) في دمشقية بعد قوله يريد الجزاء بالأعمال قال أبو محمد وروى

محلهم بالجيم فالمحلة الشام والمحلة الكتاب وبهامش البغدادية مانصه

روى محلهم بالجيم والحاء فاما المحلة بالجيم فهي الصحيفة التي فيها الحكمة

لأنهم كانوا يصارى متبعي الأنجيل ومن روى محلهم أراد الارض

الله عليه وسلم على دين قومه يراد على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والغسل والحج والمعرفة بالبعث والقيامة والجزاء وكان مع هذا لا يقرب الاوثان ولا يعيها وقال بغضت إلى غير انه كان لا يعرف فرائض الله تعالى والشرائع التي شرعها لعباده على لسانه حتى أوحى اليه وكذلك قال الله تعالى (ألم يجدك يتيما فإوى ووجدك ضالا فهدى) يريد ضالا من تفاصيل الايمان والاسلام وشرائعه فهذا الله عز وجل * وكذلك قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) يريد^(١) ما كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار لان آباءه الذين ماتوا على

المقدسة وناحية الشام والبيت المقدس وهناك كان بنو جفنة وقل الجوهري معناه انهم يحبون فيحلون مواضع مقدسة قال أبو عبيد كل كتاب عند العرب مجلة وفي حديث سويد بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الذي معك مثل الذي معي فقال وما الذي معك قال مجلة لقمان يريد كتابا فيه حكمة لقمان اه
(١) وفي نسخة يقول

الكفر والشرك كانوا يرفون الله تعالى ويؤمنون به ويحجون
له ويتخذون آلهة من دونه يتقربون بها إليه تعالى وتقربهم
فيما ذكروا منه ويتوقون الظلم ويحذرون عواقبه ويتحالفون
على أن لا نبغي على أحد ولا نظلم * وقال عبد المطلب لملك الحبشة
حين سأله حاجته فقال ابل ذهبت لي فعجبه منه كيف لم يسأله
الا نصراف عن البيت فقال ان لهذا البيت من يمنع منه او كما قال
فهؤلاء كانوا يقرون بالله تعالى ويؤمنون به فكيف لا يكون
الطيب للمطهر قبل الوحي يؤمن به . — وهذا لا يخفى على أحد
ولا يذهب عليه ان مراد الله تعالى في قوله (ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان) ان الايمان شرائع الايمان *

[قال أبو محمد] ومعنى هذا الحديث انه كان على دين
ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وقومه هؤلاء لا أبو جهل
وغیره من الكفار لان الله تعالى حكى عن ابراهيم (فمن
تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) وقال لنوح انه
ليس من اهلك يعني ابنه لما كان على غير دينه

وأما تزويجه ابنتيه كافرين فهذا أيضا من الشرائع التي
كان لا يعلمها وإنما تقبح الأشياء بالتحريم وتحسن بالاطلاق
والتحليل وليس في تزويجهما كافرين قبل أن يحرم الله تعالى
عليه انكاح الكافرين وقبل أن ينزل عليه الوحي ما يلحق به
كفرا بالله تعالى *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله
خير أم آخره ثم رويتم ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا
وانه قال خير أمتي القرن الذي بعثت فيه . قالوا وهذا
تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس في ذلك تناقض
ولا اختلاف لانه اراد بقوله ان الاسلام بدا غريبا وسيعود
غريبا ان اهل الاسلام حين بدا قليل وهم في آخر الزمان قليل
الا انهم خيار ومما يشهد لهذا ما رواه معاوية بن عمرو عن ابي
اسحاق عن الاوزاعي عن يحيى او عروة بن رويم ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أمتي أولها وآخرها وبين ذلك
 ثبيع اعوج ليس منك ولست منه والشبيح الوسط وقد جاءت
 في هذا آثار منها انه ذكر آخر الزمان فقال المتمسك منهم
 يومئذ بدينه كالتقايض على الجمر . ومنها حديث آخر ذكر فيه
 ان الشهيد منهم يومئذ كشهد بدر وفي حديث آخر انه سئل
 عن الغرباء فقال الذين يحيون ما أمات الناس من سنتي وما
 قوله خير امتي القرن الذي بعثت فيه فلسنا نشك في ان صحابته
 خير ممن يكون في آخر الزمان وانه لا يكون لاحد من الناس
 مثل الفضل الذي أوتوه وانما قال مثل امتي مثل المطر لا يدرى
 اوله خير أم آخره على التقريب لهم من صحابته كما يقال ما أدرى
 أوجه هذا الثوب احسن ام مؤخره ووجهه افضل الا انك
 أردت التقريب منه وكما تقول ما أدرى أوجه هذه المرأة
 أحسن ام قفاها ووجهها احسن الا انك أردت تقريب ما
 بينهما في الحسن ومثل هذا قوله في تهامة انها كبديع العسل
 لا يدرى اوله خير ام آخره والبديع الزق واذا كان العسل

في زق ولم يختلف اختلاف الابن في الوطْب^(١) فيكون أوله خيرا
من آخره ولكنه يتقارب فلا يكون لاوله كبير فضل على
آخره *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تخايروا
بين الانبياء ثم رويتم انه قال انا سيد ولد آدم ولا فخر وأنا
اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قالوا وهذا اختلاف
وتناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف
ولا تناقض وانما أراد انه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع
يومئذ والشهيد وله لواء الحمد والخوض وهو اول من تنشق
عنه الارض واراد بقوله لا تفضلوني على يونس طريق
النواضع وكذلك قول أبي بكر رضى الله عنه وإيتكم ولست
بخيركم وخص يونس لانه دون غيره من الانبياء مثل ابراهيم

(١) الوطْب سقاء الابن وهو جلد الجذع فما فوقه اه قاموس

وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم أجمعين يريد فاذا كنت
 لأحب ان أفضل على يونس فكيف غيره ممن هو فوقه وقد
 قال الله تعالى (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت)
 اراد ان يونس لم يكن له صبر كصبر غيره من الانبياء.. وفى
 هذه الآية ما دلل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل منه لان الله تعالى يقول له لا تكن مثله وذلك على ان
 النبي صلى الله عليه وسلم اراد بقوله لا تفضلونى عليه طريق
 التواضع ويجوز ان يريد لا تفضلونى عليه فى العمل فلعله اكثر
 عملا منى ولا فى البلوى والامتحان فانه أعظم منى محنة وليس
 ما أعطى الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من
 السؤدد والفضل على جميع الانبياء والرسل بعمله بل بتفضيل
 الله تعالى اياه واختصاصه له وكذلك أمته اسهل الامم محنة بعثه
 الله تعالى اليها بالحنيفية السهلة^(١) ووضع عنها الإِصرَ والاغلال
 التى كانت على بنى اسرائيل فى فرائضهم وهى مع هذا خير

أمة اخرجت للناس بفضل الله تعالى *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان . — ثم رويتم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنا وان سرق والزنا والسرق اعظم عند الله من مثقال حبة من خردل من كبر قالوا وهذا اختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف وهذا الكلام خرج مخرج الحكم يريد ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ان يدخل النار ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ان يدخل الجنة لأن الكبرياء لله تعالى ولا تكون لغيره فاذا نازعها الله تعالى لم يكن حكمه ان يدخل الجنة والله تعالى يفعل بعد ذلك ما يشاء . ومثل هذا من الكلام قولك في دار رأيتها صغيرة لا ينزل في هذا الدار امير تريد حكمها وحكم أمثالها ان لا

ينزلها الامراء وقد يجوز ان ينزلوها وقولك هذا بلد لا ينزله
 حر تريد ليس حكمه ان ينزله الاحرار وقد يجوز أن ينزلوه
 وكذلك قوله من صام الدهر ضيقت عليه جهنم لانه رغب
 عن هدية الله تعالى وصدقته ولم يعمل برخصته ويسره والراغب
 عن الرخصة كالراغب عن العزم وكلاهما مستحق للعقوبة ان
 عاقبه الله عز وجل * وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا
 فجزاؤه جهنم) أى حكمه ان يجزيه بذلك والله تعالى يفعل ما يشاء
 وهو على حديث ابى هريرة من وعده الله تعالى على عمل ثوابا
 فهو منجزه له ومن أوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار. وحدثني
 اسحاق بن ابراهيم الشهدى قال ناقر يش بن انس قال سمعت
 عمرو بن عبيد يقول يؤتى بي يوم القيامة فاقام بين يدي الله
 عز وجل فيقول لى لم قلت ان القاتل فى النار فاقول انت قلت
 يرب . — ثم تلا هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
 جهنم خالدا فيها) فقلت له وما فى البيت اصغر منى ارايت ان
 قال لك فانى قد قلت (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر

ما دون ذلك لمن يشاء) من این علمت انی لا اشاء ان اغفر
له قال فما استطاع ان يرد على شيئا *

*(قالوا حديث يبيّن له القرآن) قالوا رويتم ان رجلا قال
لبنيه اذا انا مت فأحرقوني ثم اذروني في اليم لعل اضل الله
ففعلوا ذلك فجمعه الله ثم قال له ما حلاك (او كلاما هذا معناه)
على ما فعلت قال مخافتك يا رب فعذر الله له . — قالوا وهذا كافر
والله لا يغفر للكافر وبذلك جاء القرآن *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول في اضل الله إنه بمعنى أفوت
الله تقول ضللت كذا وكذا واضلته . — ومنه قول الله تعالى (في
كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) اي لا يفوت ربي . — وهذا رجل
مؤمن بالله مفرّ به خائف له الا انه جهل صفة من صفاته فظن
انه اذا أحرق وذرى في الريح انه يفوت الله تعالى فعذر الله
تعالى له بمعرفة تأنيبه ^(١) وبمخافته من عذبه جهله بهذه الصفة
من صفاته وقد يغلط في صفات الله تعالى قوم من المسلمين

(١) اي تقييده وتوبيحه

ولا يحكم عليهم بالنار بل ترجأ^(١) أمورهم الى من هو أعلم بهم
وبنياتهم *

(قالوا حديث يطله القرآن) قالوا رويتم انه قال عليه السلام
من ترك قتل الحيات مخافة النار^(٢) فقد كفر والله تعالى يقول
(ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وهذا
ان كان ذنباً فهو من الصغائر فكيف نكفره^(٣) وانتم تروون من
زنى ومن سرق اذا قال لا إله الا الله فهو مؤمن وهو في الجنة
ثم تكفرون بترك قتل الحيات وفي هذا اختلاف وتناقض *
(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف
ولا تناقض ولم يكن القصد لترك قتل الحيات ولا ان ذلك
يكون عظيماً من الذنوب يخرج به الرجل الى الكفر وانما
العظيم أن يتركها خشية النار - وكان هذا أمراً من أمور
الجاهلية وكانوا يقولون ان الجن تطلب بشار الجان اذا قُتل فربما
قتلت قاتله وربما اصابته بمخل وربما قتلت ولده فأعلمهم ان

(١) أى تؤخر (٢) وفى نسخة خشية (٣) وفى نسخة لا يكفره (أى لا يغفر له)

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا باطل وقال من صدق بهذا فقد كفر يريد بما آتينا به ^(١) من بطلانه والكفر عندنا صنفان احدهما الكفر بالاصل كالكفر بالله تعالى او برسوله او ملائكته او كتبه او بالبعث وهذا هو الاصل الذي من كفر بشئ منه فقد خرج عن جملة المسلمين فان مات لم يرثه ذوقرأته المسلم ^(٢) ولم يصل عليه - والاخر الكفر بفرع من الفروع على تأويل كالكفر باتقادر والانكار للمسح على الخفين وترك ايقاع الطلاق الثلاث واشباه هذا - وهذا لا يخرج به عن الاسلام ولا يقال لمن كفر بشئ منه كافر كما انه يقال للمنافق آمن ولا يقال مؤمن *

* (قالوا حديث يكذبه النظر والعيان والخبر والقرآن)

قالوا رويتم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال منبري هذا على ترعة من ترع الجنة، وما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة والله عز وجل يقول (سدره المنتهى عندها جنة المأوى)

(١) وفي نسخة بما أباناه به (٢) وفي نسخة من المسلمين

ويقول تعالى (وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين)
ورويتم في غير حديث ان الجنة في السماء السابعة — قالوا وهذا
اختلاف وتناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا
تناقض فانه لم يرد بقوله ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض
الجنة ان ذلك بعينه روضة وانما اراد ان الصلاة في هذا الموضع
والذكر فيه يؤدى الى الجنة فهو قطعة منها ومنبرى هذا هو على
ترعة من ترع الجنة والترعة باب المشرعة الى الماء اي انما هو ^(١) باب
الى الجنة * قال ابو محمد وحدثنا ابو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
قال نا عمر بن عبد الله مولى غمرة عن أيوب بن خالد الانصارى قال
قال جابر بن عبد الله الانصارى خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ارتعوا في رياض الجنة قالوا واين رياض الجنة يا رسول الله
قال مجالس الذكر. — وهذا كما قال في حديث آخر عائذ المريضة
على مخارف الجنة والمخارف الطرق — واحدها مخرفة * ومنه قول

(١) وفي نسخة يريد هو (بدل اي انما هو)

عمر بن الخطاب رضى الله عنه تركتكم على مثل مخرفة النعم اى طريقها وانما اراد ان عيادة المريض تؤدى الى الجنة فكانه طريق اليها . — وكذلك مجالس الذكر تؤدى الى رياض الجنة فهي منها وكذلك قول عمار بن ياسر الجنة تحت البارقة — يعنى السيوف والجنة تحت ظلال السيوف — يريد ان الجهاد يؤدى الى الجنة فكان الجنة تحته * وقد يذهب قوم الى ان ما بين قبره ومنبره حذاء روضة من رياض الجنة وان منبره حذاء ترعة من ترع الجنة فجعلهما من الجنة اذ كانا فى الارض حذاء دينك فى السماء والاول احسن عندى والله اعلم *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الائمة من قريش ورويتم ان ابا بكر الصديق احتج بذلك على الانصار يوم سقيفة بني ساعدة ثم رويتم عن عمر رضى الله عنه انه قال عند موته لو كان سالم مولى ابي حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك وسالم ليس مولى لابي حذيفة وانما هو مولى لامرأة من الانصار وهى

اعتقته^(١) ورثته ونسب الى ابي حذيفة بحلف فجعلتم الامامة^(٢)
تصلح لموا الى الانصار ولو كان مولى لقريش لا يمكن أن تحتجوا^(٣)
بان مولى القوم منهم ومن أنفسهم* قالوا وهذا تناقض واختلاف*
*(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا القول
تناقض وانما كان يكون تناقضاً لو قال عمر لو كان سالم حياً
ما تخالجنى الشك في توليته عليكم أو في تأميره* فاما قوله ما
تخالجنى الشك فيه فقد يحتمل غير ما ذهبوا اليه وكيف يظن بعمر
رضي الله عنه انه يقف في خيار المهاجرين والذين شهد لهم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فلا يختار منهم ويجعل الامر
شورى بينهم ولا يتخالجه الشك في توليته سالما عليهم رضي الله عنه
هذا خطأ من القول وضعف في الرأي ولكن عمر لما جعل الامر
شورى بين هؤلاء ارتاد للصلاة من يقوم بها الى ان يختاروا
الامام منهم وأجلهم في الاختيار ثلاثاً وأمر عبد الله ابنه أن
يأمرهم بذلك فذكر سالماً فقال لو كان حياً ما تخالجنى فيه الشك

(١) وفي نسخة وورثته (٢) وسنخة الخلافة (٣) اي اتم معاشر أهل الحديث

وذكر الجارود العبدى فقال لو كان اعيمش بنى عبد القيس حيا لقدمته * وقوله لقدمته دليل على انه أراد فى سالم مثل ذلك من تقديمه للصلاة بهم ثم اجمع على صهيبة الرومي^(١) فأمره بالصلاة الى ان يتفق القوم على اختيار رجل منهم *

* (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس تطلع من بين قرني شيطان فلا تصلوا لطلوعها * قالوا فجعلتم للشيطان قرونا تبلغ السماء وجعلتم الشمس التى هى مثل الارض مرات تجرى بين قرنيه وأنتم مع هذا تزعمون ان الشيطان يجرى من ابن ادم مجرى الدم فهو فى هذه الحال أطف من كل شئ وهو فى تلك الحال أعظم من كل شئ وجعلتم له ترك الصلاة فى وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه وما على المصلى لله تعالى اذا جرت الشمس بين قرني الشيطان. — وما فى هذا مما يمنع من الصلاة لله تعالى *

(١) فى بغدادية الثقفى وهو تحريف

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان انكارهم لهذا الحديث ان كان من اجل انهم لا يؤمنون بخلق الشياطين والجن وبان الله تعالى جعل في تركيبها ان تتحول من حال الى حال فتتمثل مرة في صورة شيخ ومرة في صورة شاب ومرة في مثال نار ومرة في مثال كلب ومرة في مثال جان ومرة تصل الى السماء ومرة تصل الى القلب ومرة تجري مجرى الدم فهو لا مكدبون بالقرآن وبما تواطأت عليه الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانبياء المتقدمين وكتب الله تعالى المنقذمة والامم الخالية لان الله تعالى قد أخبرنا في كتابه ان الشياطين يقعدون من السماء مقاعد السمع وانهم يرمون بالنجوم واخبرنا الله تعالى عن الشيطان انه قال (ولا ضلهم ولا مدينهم ولا امرهم فليبتكن آذان الانعام ولا امرهم فليغيرن خلق الله) وهو لا يظهر لنا فكيف يأمرنا بهذه الاشياء لو لا انه يصل الى القلوب بالسلطان الذي جعله الله تعالى له فيوسوس بذلك ويزين ويمنى كما قال الله جل وعز — وكما روى في الحديث انه رثى مرة في صورة شيخ

نجدي ومرة في صورة ضفدع ومرة في صورة جان وقد سمي
الله تعالى الجن رجالا كما سمانا رجالا فقال تعالى (وانه كان رجال
من الانس يعوذون برجال من الجن) وقال في الحور العين
(لم يطمئن انس قبلهم ولا جان) فدل ذلك على ان الجن
تطمئن كما يطمئن الانس والطمث الوطء بالتدمية^(١)

(قال أبو محمد) ونحن لم نرد في هذا الكتاب أن نرد
على الزنادقة ولا المكذبين بآيات الله عز وجل ورسوله وانما كان
غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف
واستحالة المعنى من^(٢) المنتسبين الى المسلمين * وان كان انكاره
لهذا الحديث لانه رآه لا يقوم في وهمه ولانه لا معنى لترك
الصلاة من أجل ان الشمس تطلع بين قرني شيطان فنحن نريه
المعنى حتى يتصور في وهمه له باذن الله تعالى ويحسن عنده ولا يمتنع
على نظره وانما أمرنا بترك الصلاة مع طلوع الشمس لانه الوقت
الذي كانت فيه عبدة الشمس يسجدون فيه للشمس . - وقد

(١) أي باخراج الدم وهو في وطء الانكار (٢) بيان من ادعى

درج كثير من الامم السالفة على عبادة الشمس والسجود لها . -
 فمن ذلك ما قص الله تبارك وتعالى علينا في نبأ ملكة سبا ان
 الهدد قال لسليمان عليه السلام اني وجدت بها وقومها يسجدون
 للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم . - وكان في
 العرب قوم يعبدون الشمس ويعظمونها ويسمونها الالهة
 قال الاعشى

فلم اذكر الاله حتى انفتلت قبيل الالهة منها قريبا
 يعنى الشمس وكان بعض القراء يقرأ (أتذر موسى
 وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وإلهتك) يريد ويذكرك
 والشمس التي تعبد - فكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن نصلي في الوقت الذي يسجد فيه عبدة الشمس للشمس
 واعلمنا ان الشياطين حينئذ أو ان ابليس في ذلك الوقت في
 جهة مطلع الشمس فهم يسجدون له بسجودهم للشمس
 وإيؤونه * ولم يرد بالقرن ما تصوروا في أنفسهم من قرون البقر
 وقرون الشاء وانما القرن ههنا حرف الرأس وللرأس قرنان

أى حرقان وجانبان * ولا أرى القرن الذي يطلع في ذلك
الموضع سمي قرنا الا باسم موضعه كما تسمي العرب الشئ باسم
ما كان له موضعا أو سببا فيقولون رفع عقيرته يريدون صوته
لان رجلا قطعت رجله فرفعها واستغاث من أجلها فقيل لمن
رفع صوته رفع عقيرته . - ومثل هذا كثير في كلام العرب *
وكذلك قوله في المشرق من ههنا يطلع قرن الشيطان لا يريد به
ما يسبق الى وهم السامع من قرون البقر وانما يريد من ههنا
يطلع رأس الشيطان . - وكان وهب بن منبه يقول في ذى
القرنين انه رجل من أهل الاسكندرية واسمه الاسكندروس
وانه كان حالم حلما رأى فيه انه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في
شرقها وغربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين وأراد
بأخذه بقرنيها انه أخذ بجانيها * والقرون أيضا خصل الشعر
كل خصلة قرن ولذلك قيل للروم ذات القرون يراد انهم
يطولون الشعور فاراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمنا ان الشيطان
في وقت طلوع الشمس وعند سجود عبدتها لها مائل مع

الشمس فالشمس تجري من قبل رأسه - فامرنا أن لا نصلي في هذا الوقت الذي يكفر فيه هؤلاء ويصلون للشمس وللشيطان وهذا أمر مغيب عنا لا نعلم منه الا ما علمنا - والذي أخبرتك به شيء يحتمله التأويل ويباعده عن الشناعة والله أعلم * ولم يأت أهل التكذيب بهذا وأشباهه الا لردهم الغائب عنهم الى الحاضر عندهم وحملهم الاشياء على ما يعرفون من أنفسهم ومن الحيوان والموات واستعمالهم حكم ذوى الجثث في الروحانيين - فاذا سمعوا بملائكة على كواهلها العرش وأقدامها في الارض السفلى استوحشوا من ذلك لمخالفته ما شاهدوا - وقالوا كيف تخرق جثث هؤلاء السموات وما بينها والارضين وما فوقها من غير أن نرى لذلك أثرا - وكيف يكون خلق له هذه العظمة وكيف تكون أرواحا ولها كواهل وأقدام واذا سمعوا بان جبريل عليه السلام مرة اتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي ومرة في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة شاب ومرة سد بجناحيه ما بين المشرق والمغرب - قالوا كيف يتحول

من صورة الى صورة وكيف يكون مرة في غاية الصغر ومرة في غاية الكبر من غير أن يزداد في جسمه ولا جثته واعراضه لانهم لا يعاينون الا ما كان كذلك . - واذا سمعوا بان الشيطان يصل الى قلب ابن آدم حتى يوسوس له ويختس - قالوا من أين يدخل وهل يجتمع روحان في جسم وكيف يجري مجرى الدم *

* (قال أبو محمد) ولو اعتبروا ما غاب عنهم بما رأوه من قدرة الله جل وعز علموا ان الذي قدر على أن يفجر مياه الارض كلها الى البحر منذ خلق الله الارض وما عليها فهي تفيض اليه من غير أن يزيد فيه أو ينقص منه ولو جعل نهر منها مثل دجلة أو الفرات أو النيل سبيل الى ما على وجه الارض من المدائن والقرى والعمارات وانحرا ب شبرا لم يبق على ظهرها شيء الا هلك هو الذي قدر على ما أنكروا . - وان الذي قدر أن يحرك هذه الارض على عظمها وكثافتها وبحارها وأطوادها وأنهارها حتى تصدع الجبال وحتى تغيض المياه وحتى ينتقل جبل من مكان الى

مكان هو الذي لطف لما قدره - وان الذي وسع انسان العين مع
صغره وضعفه لا ادراك نصف الفلك على عظمه حتى رأى النجم
من المشرق وروقيه من المغرب وما بينهما وحتى خرق من
الجو مسيرة خمسمائة عام هو الذي خلق ملكا ما بين شحمة اذنه
الى عاتقه مسيرة خمسمائة عام فهل ما انكر الا بمنزلة ما عرف
وهل ما رأى الا بمنزلة ما لم يره فتعالى الله أحسن الخالقين

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه
يهودا دنه وينصرانه ثم رويتم الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من
سعد في بطن أمه وأن النطفة اذا انعقدت بعث الله عز وجل اليها
ملكاً يكتب أجله ورزقه ونسب أوسعيد وأنه مسح على ظهر
آدم قبض قبضة فقال الى الجنة برحمتي وقبض أخرى فقال
الى النار ولا أبالي * قالوا وهذا تناقض واختلاف فرق بين
المسلمين واحتج به أهل القدر وأهل الاثبات *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا

اختلاف بنعمة الله تعالى ولو عرفت المعتزلة ما معناه ما فارقت
 المثبتة ان لم يكن الاختلاف الا لهذا الحديث والفطرة ههنا
 الابتداء والانشاء ومنه قوله تعالى (الحمد لله فاطر السموات
 والارض) اى مبتدئهما وكذلك قوله (فطرة الله التي فطر الناس
 عليها) يريد جبلته التي جبل الناس عليها وأراد بقوله كل مولود
 يولد على الفطرة اخذ الميثاق الذي أخذه عليهم في أصلاب
 آبائهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى فلست واجداً
 احدا الا وهو مقر بان له صانعا ومدبراً وان سماه بغير اسمه
 أو عبد شيئاً دونه ايقربه منه عند نفسه أو وصفه بغير صفته أو
 اضاف اليه ما تعالى عنه علواً كبيراً قال الله تعالى (ولئن سألتهم
 من خلقهم ليقولن الله) فكل مولود في العالم على ذلك العهد
 والاقرار وهي الحيفية التي وقعت في أول الخلق وجرت في
 فطر العقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك
 وتعالى اني خلقت عبادي جميعاً حنفاء فاجتاتهم الشياطين عن
 دينهم ثم يهود اليهود ابناهم ويمجس المجوس ابناهم اى يعلمونهم

ذلك وليس الاقرار الاول مما يقع به حكم او عليه ثواب الا ترى
ان الطفل من اطفال المشركين ما كان بين ابويه فهو محكوم
عليه بدينهما لا يصلي عليه ان مات ثم يخرج عن كنفهما الى
مالك من المسلمين فيحكم عليه بدين مالكه ويصلي عليه ان
مات - ومن وراء ذلك علم الله تعالى فيه - و فرق ما بين أهل
القدر وأهل الاثبات في هذا الحديث أن الفطرة عند أهل
القدر الاسلام فتناقض عندهم الحديثان والفطرة عند أهل
الاثبات العهد الذي أخذ عليهم حين فطروا فاتفق الحديثان ولم
يختلفا وصار لكل واحد منهما موضع *

* (قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قام احدكم من منامه فلا يغمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري أين باتت يده -
قالوا وهذا الحديث جائز لولا قوله فانه لا يدري أين باتت يده
وما منا أحد الا وقد درى ان يده باتت حيث بات بدنه وحيث
باتت رجله واذنه وأنفه وسائر أعضائه وأشد الامور أن يكون

مس بها فرجه في نومه ولو أن رجلاً مس فرجه في يقظته لما
نقض ذلك طهارته فكيف بأن يمسه وهو لا يعلم والله لا يؤخذ
الناس بما لا يعلمون فإن النائم قد يهجر^(١) في نومه فيطلق ويكفر
ويقترى ويحتلم على امرأة جاره وهو عند نفسه في نومه زان
ثم لا يكون بشيء من ذلك مؤاخذاً في أحكام الدنيا ولا في
أحكام الآخرة *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا النظر علم شيئاً
وغابت عنه أشياء اما علم ان كثيراً من أهل الفقه قد ذهبوا
الى أن الوضوء يجب من مس الفرج في المنام واليقظة بهذا
الحديث وبالحديث الآخر من مس فرجه فليتوضأ وان كنا
نحن لا نذهب الى ذلك ونرى ان الوضوء الذي أمر به من
مس فرجه غسل اليدين الفروج مخارج الحدث والتجاسات
وكذلك الوضوء عندنا مماسست النار انما هو غسل اليدين الزهم^(٢)
والاطبخة والشواء — وقد بينا ذلك في غير موضع وأتينا بالدلائل

(١) بضم الجيم اي يهذي كما في القاموس (٢) بفتح الحين أي من الدسومة

عليه * فإذا كان الوضوء من مس الفرج هو غسل اليدين تبين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر المستيقظ من منامه أن يغسل يده قبل أن يدخلها الاناء لانه لا يدرى أين باتت يده يقول لعله في منامه مس بها فرجه أو دبره وليس يؤمن أن يصيب يده قاطر بول أو بقية منى ان كان جامع قبل المنام فاذا ادخلها في الاناء قبل أن يغسلها أتجس الماء ^(١) وافسده وخص النائم بهذا لان النائم قد تقع يده على هذه المواضع وعلى دبره وهو لا يشعر . — فأما اليقظان فانه اذا لمس شيئاً من هذه المواضع فاصاب يده منه اذى — علم به ولم يذهب عليه فغسلها قبل أن يدخلها في الاناء او يأكل أو يصافح *

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في اعطان الابل لانها خلقت من الشياطين — ونهيه عن الصلاة في اعطان الابل لا

(١) فيه اشارة الى انه رحمه الله يرى نجاسة المني مطلقاً كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة رحمهما الله تعالى كتبه مصححه

ينكر وهو جائز في التعبد فلما وصلتم ذلك بأنها خلقت من
الشياطين علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان الابل
خلقت من الابل كما ان البقر خلقت من البقر والخيول من الخيل
والاسد من الاسد والذباب من الذباب *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه
وسلم وغير النبي يعلم ان البعير تله الناقة وانه لا يجوز ان
تكون شيطانة تله جملا ولا ان ناقة تله شيطانا وانما أعلمنا انها
في اصل الخلقة خلقت من جنس خلقت منه الشياطين *

* ويدلك على ذلك قوله في حديث آخر انها خلقت من
أعنان الشياطين يريد من جوانبها ونواحيها كما يقال بلغ
فلان أعنان السماء أى نواحيها وجوانبها ولو كانت من نساها
لقال فانها خلقت من نساها أو يخلقونها أو يخلقها أو ما
يشبه هذا *

* ولم تزل العرب تنسب جنسا من الابل الى الحوش فتقول
ناقة حوشية وابل حوشية وهى أنقر الابل واصعبها ويزعمون

ان للجن نما يبلاد الحوش^(١) وانها ضربت في نعم الناس فتتجت
هذه الحوشية قال رؤبة * جرت رحانا^(٢) من بلاد الحوش *
وقد يجوز على هذا المذهب أن تكون في الاصل من
نتاج نعم الجن لا من الجن أنفسهم ولذلك قال من أعنان
الشياطين أى من نواحيها وهذا شئ لا ينكره الا من أنكر
الجن أنفسهم والشياطين ولم يؤمن الا بما رآه عينه وأدركته
حواسه وهو من عقد قوم من الزنادقة والفلاسفة يقال لهم
الدهرية وليس من عقد المسلمين *

* (قالوا حديث يفسد بعضه بعضا) قالوا رويتم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الكلاب أمة من
الامم لأمرت بقتلها ولكن اقتلوا منها كل اسود بهيم — وقال

(١) الحوش بلاد الجن من وراء رمل يبرين لا يمر بها أحد من
الناس وقيل هم حي من الجن وأشد لرؤية * اليك سارت من بلاد الحوش *
والحوش والحوشية ابل الجن وقيل هي الابل المتوحشة اه لسان
العرب (٢) الرحي يقال على معان كثيرة والماسب ها الكثيرة من
الابل المزدحمة قاله مصححه

الاسود شيطان قالوا فكانه انما قتله لانه اسود اولاه شيطان
مع عفوه عن جماعة الكلاب لانها أمة وليس في كونها أمة
علة تمنع من القتل ولا توجبها. — قالوا ثم رويتم انه عليه السلام
أمر بقتل الكلاب حتى لم يبق بالمدينة كلب فكيف قتلها وهي
أمة أولا منعه ذلك من قتلها. — قالوا وقد صارت العلة التي بها عفا
عنها هي العلة التي قتلها لها *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كل جنس خلقه الله
تعالى من الحيوان أمة كالكلاب والأسد والبقر والغنم والتمل
والجراد وما أشبه هذا كما ان الناس أمة — وكذلك الجن أمة
يقول الله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير
بجناحيه الا أمم أمثالكم) يريد انها مثلنا في طلب الغداء والعشاء
وابتغاء^(١) الرزق وتوقي المهالك — وكذلك الجن قد خاطبهم الله
تعالى كما خاطبنا اذ يقول (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل
منكم) — ولو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على

(١) في نسخة بدل وابتغاء الرزق وابتغاء الدر (قال) وهو السبل اه

كل حال لا فني أمة وقطع أثرها وفي الكلاب منافع للناس
 في حراسة منازلهم وحفظ نعمهم وحرصهم مع الارتفاق بصيدها
 فإن كثيرا من الأعراب ونازلة القفر لا غذاء لهم ولا معاش
 إلا بها والله تعالى يقول (فكلوا مما أمسكن عليكم) وفي ذلك
 دليل على أنه تعالى خلقها لمنافعنا وقد كان أبو عبيدة يذكر أن
 رجلين سافرا ومع أحدهما كلب له فوق عليهما الأصوص فقاتل
 أحدهما حتى غلب وأخذ فدفن وترك رأسه بارزا وجاءت
 الغربان وسباع الطير فحامت حوله تريد أن تنهشه وتقاع عينيه
 ورأى ذلك كلب كان معه فلم يزل ينبش التراب عنه حتى
 استخرجه ومن قبل ذلك قد فرّ صاحبه وأسلمه^(١) قال فني
 ذلك يقول الشاعر *

يعرّد^(٢) عنه جاره ورفيقه وينبش عنه كلبه وهو ضاربه
 وليس لشيء من الحيوان مثل محاماته على أهله وذبه عنهم

(١) أي حمله وترك بصرة (٢) قال في القاموس وعرد تعريدا
 هرب كعرد كسمع اه

مع الاساءة اليه والطرده والضرب. — والأخبار عن الكلاب
في هذا كثيرة صحاح — ونكره الاطالة بذكرها * وليست
تحتو الكلاب من ان تكون أمة من أئمة السباع او تكون
أمة من الجن كما قال ابن عباس الكلاب أمة من الجن ^(١) وهي
ضعفة الجن فاذا غشيتكم عند طعامكم فألقوا لها فان لها انفسا
يعنى ان لها عيوننا تصيب بها والنفس العين يقال اصابته فلانا
نفس اى عين — وقال ايضا الجان مسيخ الجن كما مسخت القردة
من بنى اسرائيل ولا يبعد أيضا ان تكون الكلاب كذلك *
وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول وانما ينتهى فيها
الى ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم او ما قاله من سمع منه
وشاهده فانهم لا يقضون على مثله الا بسماع منه او سماع
ممن سمعه او بخبر صادق من خبر الكتب المتقدمة

(١) تكسر الحاء المهمة حتى من الجن منهم الكلاب السود الهم
او سعة الخن وصعقواؤهم او كلابهم او حاق بين الخن والاس قاله
في القاموس

وليس هو من أمور القرائض والسنن وليس علينا وكنف^(١) ولا
تقص من ان تكون الكلاب من السباع او الجن أو المسوخ —
فان كانت من السباع فانما امر بقتل الاسود منها وقال هو
شيطان لان الاسود البهيم منها أضرها وأعقرها والكلاب
اليه اسرع منه الى جميعها وهو مع هذا اقلها نفعا واسوأها
حراسة وأبدها من الصيد وأكثرها نعاسا وقال هو شيطان
يريد انه أخبثها كما يقال فلان شيطان وما هو الا شيطان مارد وما
هو الا اسد عاد وما هو الا ذئب عاد — يراد انه شبيه بذلك *
وان كانت الكلاب من الجن او كانت ممسوخا من الجن فانما
أراد ان الاسود منها شيطانها فاقلوه لضره والشيطان هو
مارد الجن * والجن هم الضعفة والجن^(٢) اضعف من الجن * واما
قتله كلاب المدينة فليس فيه تقص لقوله لولا ان الكلاب امة
من الامم لامرت بقتلها لان المدينة في وقته صلى الله عليه وسلم

(١) بالتحريك اي عيب او ام اه (٢) وفي نسخة والحان

اضعف من الشيطان

مهيّط وحى الله تعالى مع ملائكته والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني سلم بن اتية عن يونس بن ابى اسحق عن مجاهد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل عليه السلام لم يمنعني من الدخول عليك البارحة الا أنه كان على باب بيتك ستر فيه تصاوير وكان في بيتك كلب فترّبه فليخرج وكان الكلب جروا للحسن والحسين تحت نضد لهم وهذا دليل على أنها كما تكره الكلاب في البيوت تكرهها أيضا في المصرقامر التي صلى الله عليه وسلم بقتلها او بالتخفيف منها فيما قرب منها وأمسك عن سائرهما مما بعد من مهيّط الملائكة ومنزل الوحي * [قال ابو محمد] النضد السرير لان الياب تنضد فوقه (قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم أنه قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم — الغراب والحدأة والكلب والحية والفأرة — قالوا فلو قال اقتلوا هذه الخمسة وخمسة معها

لجاز ذلك في التعبد فأما أن تُقتل لأنها فواسق فهذا لا يجوز
لأن الفسق والهدى لا يجوز على شيء من هذه الأشياء
والهوام والسباع والطيور غير الشياطين وغير الجن والانس
الذين يكون منهم الفسق والهداية *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المعتقد ان الهوام
والسباع والطيور لا يجوز عليها عصيان ولا طاعة يخالف
لكتاب الله جل وعز وأنبيائه ورسله وكتب الله المتقدمة
لأن الله تعالى قد أخبرنا عن نبيه سليمان عليه السلام انه تفقد
الطير (فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبه
عذاباً شديداً أولاً ذبحته أو ليأتيني بسلطان مبین) أي بعذر
بين وحجة في غيبته وتخلقه ولا يجوز أن يعذبه الا على ذنب
وه معصية والذنوب والمعاصي تسمى فسوقاً - وما جاز أن يسمى
عاصياً جاز أن يسمى فاسقاً * ثم حكى الله تعالى عن الهدهد
بعد أن اعتذر الى سليمان فقال (أخطت بمالم تحط به وجئتك
من سبأ نبأ يقين إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من

كل شيء ولها عرش عظيم وجدها وقومها يسجدون للشمس
من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل
فهم لا يهتدون أن لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في
السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) — وهذا لو كان
من أقاويل الحكماء بل لو كان من كلام الانبياء لكان كلاما
حسنا وعظما بليغة وحجة بينة فكيف لا يجوز على هذا مطيع
وعاص وفاسق ومهتد * وقد حكى الله تعالى أيضا عن النمل ما
حكاه في هذه السورة فقال (وورث سليمان داود وقال يا أيها
الناس علمنا منطق الطير) فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال
(حتى أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل) الآية فجعلها
تنطق كما ينطق الناس وقال (وان من شيء إلا يسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال (يا جبال أوّبي معه والطير)
أي سبّحى

* [قال أبو محمد] وقرأت في التوراة ان نوح صلى الله
عليه وسلم لما كان بعد أربعين يوما فتح كوة الفلك التي صنع

ثم أرسل الغراب فخرج ولم يرجع حتى يبس الماء على وجه
الارض وارسل الحمامة مرة بعد مرة فرجعت حين أمست
وفي منقارها ورقة زيتون فعلم ان الماء قد قل عن وجه الارض
فدعا الله تعالى لها بالطوق في عنقها والخضاب في رجليها *
* [قال ابو محمد] وقرأت أيضا في التوراة ان الله جل
وعز قال لا آدم حين خلقه كل ما شئت من شجر الفردوس
ولا تأكل من شجرة علم الخير والشر فانك يوم تأكل منها
تموت يريد انك تتحول الى حال من يموت وكانت الحية أعز^(١)
دوب البر فقلت للمرأة انكما لا تموتان ان اكلتما منها ولا كن
اعينكي تنفتح وتكونان كالآلهة تعلمان الخير والشر فاخذت
المرأة من ثمرتها فاكلت وأطعمت بعلمها فانفتحت ابصارهما
وعلم انهما عريانان فوصلا من ورق التين واصطنعاها إزاراً ثم
سما صوت الله تعالى في الجنة حين تورك^(٢) النهار فاخترأ آدم
ومرته في شجر الجنة فدعاهما فقال آدم سمعت صوتك في

(١) بعد من عزم على لرحل قسم (٢) يعني بسط كما بهامش

الفردوس ورأيتني عريانا فاخترت منك فقال ومن أراك انك
عريان لقد أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها فقال ان
المرأة أطعمتني وقالت المرأة ان الحية أطعتني فقال الله جل
وعز للحية من أجل فعلك هذا فانت ملعونة وعلى بطنك
تمشين وتأكلين التراب وسأغري بينك وبين المرأة وولدها
فيكون يطأ رأسك وتكونين انت تلدغينه بعقبه. — وقال للمرأة
وأما انت فاكثر أوجاعك وإحبالك وتلدين الاولاد بالآلم
وتردين الى بعلك حتى يكون مسلطا عليك وقال لا آدم صلى
الله عليه وسلم ملعونة الارض من اجلك وتذبت الحاج^(١)
والشوك وتأكل منها بالاشقاء ورشح جبينك حتى تعود الى
التراب من اجل انك تراب

* (قال ابو محمد) افما ترى ان الحية أضفت واختدعت
فلعنها الله تعالى وغير خلقها وجعل التراب رزقها فما يجوز ان

(١) الحاج مخفف جيم الشوك كما في لقمان وفي النهاية ضرب
من الشوك واحد حقة هـ (٢) أي صلت

تسمى هذه فاسقة وعاصية وكذلك الغراب بمعصيته نوحا
 صلى الله عليه وسلم. ويرى اهل النظر انه انما سمي غراب
 البين لانه بان عن نوح عليه السلام فذهب ولذلك تشاءموا
 به وزجروا في نعيقه بالفراق والاعتراب واستخرجوا من
 سمه الغربة وقالوا قدفته نوى غربة وهذا شاء مغرب وهذه
 عقاء مغرب أى جارية من بعد يعنون العقاب وكل هذا
 مشتق من اسم الغرب لما رقت نوحا صلى الله عليه وسلم ومباينته
 (قل بو محمد) ومن الدلائل أيضا حديث محمد بن
 سنان "عوب عن عبد الله بن الحارث بن أبزى المكي عن
 ربيعة بنت مسلم عن أبيها انه قال شهدت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حينما قتل لي ما اسمك قلت غراب
 فقال يا مسلم كره ان يكون اسمك الغرابا فاسق الغراب
 ومعصيته فسره مسلم فذهب لي ضد معنى الغراب لان الغراب
 تسمى ونسب مضيع مأخوذ من الاستسلام وهو الانقياد
 والخدمة وكان عليه السلام يحب لاسم الحسن ويكره الاسم

القيح على ما قدمنا من القول في هذا الكتاب * ولو أنتركنا
هذا المذهب الذي عليه المسلمون في تجويز الطاعة والمعصية
على الحية والغراب والفأرة إلى ما يجوز في كلام العرب وفي اللغة
لجاز لنا أن نسمى كل واحد من هذه فاسقا لأن الفسق الخروج
على الناس والأيذاء^(١) عليهم يقال فسقت الرطبة إذا خرجت
عن قشرها وكل خارج عن شيء فهو فاسق قال الله تعالى
(الا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) أي خرج عن
أمر ربه وطاعته فالحية تخرج على الناس من جحرها فتعبت
بطعام الناس وتنهش وتكرع في شرايهم وتمج فيه ريقها . —
والفأرة أيضا تخرج من جحرها فتفسد أطعمتهم وتقرض
ثيابهم وتضرم بالذبالة على أهل البيت يتهيم ولا شيء من
حشرات الأرض اعظم منها ضررا . — والغراب يقع على داء
البعير الدبر^(٢) فينقره حتى يقتله . ولذلك تسميه العرب بن

(١) وفي نسخة والازدراء ١٢١ . في حركة مائة ومه

أهل هان على الاملس ساقى ببركة في شمس

دابة وينزع عن الخير ويختلس أطعمة الناس. — والكلب
يعقر ويحرج وكذلك السباع العادية وكل هذه قد يجوز أن
تسمى فواسق لخروجها على الناس واعتراضها بالمضار عليهم
فأين كانوا عن هذا المخرج اذ قبح عندهم أن ينسبوا شيئاً من
هذه الى طاعة أو معصية *

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودى بأصواع من
شعير فياسبحان الله اما كان في المسلمين مؤاس ولا مؤثر ولا
مقرض وقد أكثر الله عز وجل الخير وفتح عليهم البلاد وجبوا
ما بين قصى ليمن الى اقصى البحرين واقصى عمان ثم ياض
نجد والحجاز وهذه مع اموال الصحابة كعثمان وعبد الرحمن
وفلان وفلان فين كانوا يقولوا وهذا كذب وقائله اراد مدحة
النبي صلى الله عليه وسلم بسبب بزهده وبالفقر وليس هكذا تمدح
رسول وكيف يجوع من يجهز جيوش ومن يسوق المئين من
يبدن ويهمل ما عليه من فذلك وغيرها ، وذكر مالك

فبت ولم اقسما . — وكانت عائشة رضى الله عنها تقول في بكائها عليه بابي من لم ينم على الوثير^(١) ولم يشبع من خبز الشعير . — وليس يخلو قولها هذا من أحد امرين — اما ان يكون يؤثر بما عنده حتى لا يبقى عنده ما يشبعه — وهذا بمض صفاته^(٢) والله عز وجل يقول (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ، او يكون لا يبلغ الشبع من الشعير ولا من غيره لانه كان يكره افراط الشبع وقد ذكره ذلك كثير من الصالحين والمجاهدين وهو صلى الله عليه وسلم 'ولاه بالفضل واحرام بالسبق * وحدثنا أبو الخطاب قال نا ابو عاصم عبيد الله بن عبد الله قال انا المحبر^(٣) بن هرون عن ابي يزيد المدني عن عبد الرحمن بن المرقع — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى لم يخلق وعاء مليء

١ اى ثمر من وصى بن (٥) وفي الدمشقية وهذا شبيه بصفاته
٢ ك فى بغدادية و خديوية وذ يقط فى الدمشقية ولم يوجد فى
خلاصة من تسمى صورة هـ الاسم وانما فيها محرر بن هرون ومحرر
بن هرون وعد هـ حـ والله أعلم كته مصححه

شرا من بطن فان كان لا بد فاجعلوا ثلثا للطعام وثلثا للشراب
 وثلثا للريح وقد قال مالك بن دينار انما مثل المؤمن مثل الشاة المابورة
 يريد التي اكلت في العلف ابرة فهي لا تأكل اذا اكلت في العلف
 الا قليلا ولا ينجع فيها العلف وقد قيل لابن عمر في الجوارشن^(١)
 شيء فقال وما اصنع به وانا لم اشبع منذ كذا - يريد انه كان
 يدع الطعام وبه اليه الحاجة وقال الحسن لرجل دخل عليه وهو
 يأكل كل فقال قد اكلت فما اشتهي شيئا قال يا سبحان الله
 وهل يأكل أحد حتى لا يشتهي شيئا - وقال مالك بن دينار أو
 غيره لو ددت ان رزقي في حصة أمصبا ولقد استحييت من الله
 تعالى لكثرة دخولي الى الخلاء وقال بكر بن عبد الله لم
 أجد طعم العيش حتى استبدت الخمس^(٢) بالكسفة^(٣) وحتى
 ألبس من ثيابي ما يستخدمني وحتى لم أك الأملأ غسل يدي

(١) الجوارشن نوع من "لادوية" مركبة - تعمل لخصم الطعام وصلاح
 المعدة والكسفة معربة على ما في "سنن العرب" ٢، أي الجوع وخلو
 البص (٣) أي البغضة والامه

طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب
الهُون) وقد يأتي على البخيل المور تارات لا يحضره فيها مال
وله الضيعة والأثاث والديون فيحتاج الى ان يقترض والى ان
يرهن فكيف بمن لا يبقى له درهم ولا يفضل عن مواساته
ونوائبه زاد * وكيف يعلم المسلمون واهل اليسار من صحابته
بحاجته الى الطعام وهو لا يعلمهم ولا ينشط^(١) في وقته ذلك اليهم
وقد نجد هذا بعينه في انفسنا واشباهنا من الناس ونرى الرجل
يحتاج الى الشئ فلا ينشط فيه الى ولده ولا الى اهله ولا الى
جاره ويبيع العلق^(٢) ويستقرض من الغريب والبعيد— وانما رهن
درعه عند يهودي لان اليهود في عصره كانوا يبيعون الطعام
ولم يكن المسلمون يبيعونه انهي عن الاحتكار فما الذي انكروه
من هذا حتى اظهروا التعجب منه وحتى رمي بعض المرقاة^(٣)

(١) في نسخة ها وفيما بعد يبسط (٢) بكسر أي النفيس من
أمواله (٣) فتحتين جمع مرق وهو الخارج عن الدين وفي الدمشقية
والحدوية بعض المتفقهة وانما تحريف وانما علم كتب مصححه

الاعمش بالكذب من اجله *

(قالوا حدث ببطله القياس) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن العاص ان يقضى بين قوم وان عمرا قال له اقضى يا رسول الله وانت حاضر فقال له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة واحدة . — قالوا وهذا الحكم لا يجوز على الله تبارك وتعالى وذلك ان الاجتهاد الذي يوافق الصواب من عمرو هو الاجتهاد الذي يوافق الخطأ وليس عليه ان يصيب انما عليه ان يجتهد وليس يناله في موافقة الصواب من العمل والقصد والعناية واحتمال المشقة الا ما يناله مثله في موافقته الخطأ فبأي معنى يُعطى في حد الاجتهاد من حسنة وفي الآخر عسرا *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الاجتهاد مع موافقة الصواب ليس كالاجتهاد مع موافقة الخطأ ولو كان هذا على ما أسس كان اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون سواء واهل الآراء المختلفة سواء اذا اجتهدوا وآراءهم وانفسهم فأدتهم

عقولهم انهم على الحق وان مخالفهم على الخطأ
 * [قال أبو محمد] ولكننا نقول ان من وراء اجتهاد كل
 امرئ توفيق الله تعالى وفي هذا كلام يطول وایس هذا موضعه
 ولو ان رجلا وجه رسواين في بقاء ضالاه له وأمرهما بالاجتهاد
 والجد في طلبها ووعدهم البواب ان وجداهما مضى احدهما خسين
 فرسغا في طلبها وأتعب نفسه واسهر ليله ورجع خائبا ومضى
 الآخر فرسغا وادعاً^(١) ورجع واجدا لم يك^(٢) احقهما
 باجزل^(٣) العطية واعلى الحياء الواجد وان كان الآخر قد احتمل
 من المشقة والعناء اكبر مما احتمله الآخر فكيف بهما اذا
 استويا وقد يستوى الناس في الاعمال ويفضل الله عز وجل
 من يشاء فانه لا دين لاحد عليه ولا حق له قبله^(٤)

* [قال أبو محمد] وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه

(١) أي مدعة ورحمة (٢) كد - لاصور ولا يحق - صوب
 - يك احقهما لا واحد - زيادة اداة لاستثناء كما يتنبه سبق الكد
 تأمل كنهه مصححه الاسعدي (٣) في نسخة - حر - العصبة و علاء
 الحياء (٤) نكر مفتوح ي حته و حته

السلام قال للحواريين مثل ملكوت السماء مثل رجل خرج
 غلّساً^(١) يستأجر عمالاً لكرمه فشرط لكل عامل ديناراً في
 اليوم ثم أرسلهم إلى كرمه ثم خرج في ثلاث ساعات فرأى
 قوماً بطالين في السوق فقال اذهبوا انتم ايضاً إلى الكرم
 فاني سوف اعطيكم الذي ينبغي لكم فانطلقوا ثم خرج في ست
 ساعات وفي تسع ساعات وفي إحدى عشرة ساعة ففعل مثل
 ذلك فلما أمسى قال لأمينه أعط العمال اجورهم ثم ابداً بآخرهم
 حتى تبلغ اولهم فاعطاهم فسوى بينهم في العطيّة فلما اخذوا
 حقوقهم سخطوا على رب الكرم وقالوا انما عمل هؤلاء ساعة
 واحدة فجعلتهم اسوتنا في الاجرة فقال اني لم اظلمكم اعطيتمكم
 الشرط وجدّت^(٢) لهؤلاء والمال مالي اصنع به ما اشاء كذلك
 يكون لاولون الآخريين والآخرون الاولين*

* (قالوا حديثان مختلفان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة

(١) شتحتين أي في ظلمة آخر الليل (٢) أي سخوت

ومن عملها كتبت له عشرين -- ثم رويتم نية المرء ^(١) خير من عمله
فصارت النية في الحديث الاول دون العمل وصارت في
الحديث الثاني خيرا من العمل وهذا تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض بحمد
الله تعالى والهام بالحسنه اذا لم يعملها خلاف العامل لها لان
الهام لم يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل * واما قوله صلى
الله عليه وسلم نية المرء خير من عمله فان الله تعالى يخلد المؤمن
في الجنة بنيته لا بعمله ولو جوزى بعمله لم يستوجب التخليد
لانه عمل في ستين معدودة والجزاء عليها يقع بمثلها وبأضعافها
وانما يخلده الله تعالى بنيته لانه كان ناويا ان يطيع الله تعالى
ابدا لو ابقاه ابدا فلما اخترمه ^(٢) دون نيته جزاه عليها . —
وكذلك الكافر نيته شر من عمله لانه كان ناويا ان يقيم على
الكفر لو ابقاه ابدا فلما اخترمه الله تعالى دون نيته جزاه عليها *
(قالوا حديث يكذبه الكتاب والنظر) قالوا رويتم ان

(١) في نسخة هنا وفيما بعد نية المؤمن (٢) أي منه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على قليب^(١) بدر فقال يا عبدة
ابن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة ويا فلان ويا فلان هل وجدتم ما
وعدكم ربكم حقا فقد وجدنا^(٢) ما وعدنا ربنا حقا فقل له في ذلك
فقال والذي نفسي بيده انهم ليسمعون كما تسمعون وإن الله تعالى
يقول (وما انت بمسمع من في القبور) ويقول (انك لا تسمع
الموتى) — ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم
الاحزاب اللهم رب الاجساد البالية والارواح الفانية — وان
ابن عباس سئل عن الارواح اين تكون اذا فارقت الاجساد
واين تذهب الاجساد اذا بليت فقال اين يذهب السراج اذا
طفئ واين يذهب البصر اذا عمى واين يذهب لحم الصحيح اذا
مرض قال لا ين قال فكذلك الارواح اذا فارقت الاجساد
وهذا لا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم انهم ليسمعون كما تسمعون
وما^(٣) تروونه في عذب القبر *

(١) أي نزلها (٢) في دمشق فانا وجدنا (٣) عطف على
قوله قوله أي ولا يشبه ما تروونه

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه اذا جاز في المعقول ^(١)
وصح في النظر وبالكتاب والخبر ان الله تعالى يبعث من في
القبور بعد ان تكون الاجساد قد بليت والعظام قد رمت ^(٢)
جاز أيضا في المعقول وصح في النظر وبالكتاب والخبر انهم
يعذبون بعد المات في البرزخ *

* فاما الكتاب فان الله تعالى يقول (النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون
اشد العذاب) فهم يعرضون بعد مماتهم على النار غدوا
وعشيا قبل يوم القيامة — ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب
والله عز وجل يقول (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من
فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون) وهذا شيء خص الله تعالى به شهداء بدر
رحمة الله عليهم وقد أخرجوا عند حفر القناة رطابا يتأنون حتي

(١) في المشقة هـ وفيه يأتي العقوب (٢) أي صارت ربما

قال قائل لا تنكر^(١) بعد هذا شيئاً * وحدثني محمد بن عبيد
عن ابن عينة عن أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية أن
يجري العين التي حفرها (قال سفين تسمى عين أبي زياد
بالمدينة) نادوا بالمدينة من كان له قتل فليأت قتيله قال جابر
فأتيناهم فأخرجناهم وطابا يتشون وأصابنا المسحاة رجل رجل
منهم فانتظرت دما فقال أبو سعيد الخدري لا ينكر بعدها
منكر أبداً * ورأت عائشة بنت طلحة أباه في المنام فقال لها
يابنية^(٢) حوليني من هذا المكان فقد أضربني الندي فأخرجته
بعد ثلاثين سنة ونحوها فحواله من ذلك الزمان^(٣) وهو طري
لم يتغير منه شيء فدفن بالهجرين^(٤) بالبصرة وتولى أخراجه
عبد الرحمن بن سلامة التيمي * وهذه أشياء مشهورة كأنها عيان

(١) في نسخة لا تنكروا (٢) في نسخة يابنتي (٣) بفتح النون أو
كسرها أنسى السائل كما في نصباح وما يتحلب من الأرض من
ماء كما في قاموس هـ (٤) في دمشق في الهجرين ولعله تحريف
وإصوب هـ وترد مع موتى المهاجرين فهو بالثنتين التختين
سنة في هجرة وثمة على كتبه مصححه

فاذا جازان يكون هؤلاء الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وجاز
أن يكونوا فرحين ومستبشرين فلم لا يجوز أن يكون أعداؤهم
الذين حاربوهم وقتلوهم أحياء في النار يعذبون واذا جاز أن
يكونوا أحياء فلم لا يجوز أن يكونوا يسمعون وقد أخبرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق * وأما الخبر فقول
النبي صلى الله عليه وسلم في جعفر بن أبي طالب انه يطير مع
الملائكة في الجنة وتسميته له ذا الجناحين وكثرة الاخبار
عنه في منكر ونكير وفي عذاب القبر وفي دعائه أعوذ بك
من فتنة الحيا والمات وأعوذ بك من عذاب القبر ومن فتنة
المسيح الدجال * وهذه الأخبار صحاح لا يجوز على مثلها
التواطؤ — وان لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمور ديننا
ولا شيء أصح من أخبار نبينا صلى الله عليه وسلم *

* وما قوله تعالى (انك لا تسمع الموتى) (وما نت بسمع
من في القبور) فليس من هذا في شيء لانه أراد بالموتى
ههنا الجهال وهم أيضا هل القبور — يريد لك لا تقدر

على إلهام من جعله الله تعالى جاهلاً ولا تقدر على اسماع
 من جعله الله تعالى اصم عن الهدى * وفي صدر هذه
 الآيات دليل على ما نقول لانه قال (لا يستوي الاعمي
 والبصير) يريد بالاعمى الكافر وبالبصير المؤمن (ولا الظلمات
 ولا النور) يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان (ولا الظل
 ولا الخروار) يعنى بالظل الجنة وبالخروار النار (وما يستوى
 الاحياء ولا الاموات) يعنى بالاحياء العقلاء وبالاموات
 الجاهلاء ثم قال (ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من
 في القبور) يعنى لك لا تسمع الجاهلاء الذين كأنهم موتى في
 القبور - ومثل هذا كثير في القرآن * ولم يرد بالموتى الذين
 ضربهم مثلا للجهال شهداء بدو^(١) فيحتج بهم علينا اولئك
 عنده^(٢) حياء كما هو لله عز وجل *

وما قوته ثم رب لا حساد البائية ولا ارواح الفانية فانه
 عني ما يعرف الدس وعني ما ساهدوا لانهم يفقدون الشيء

(١) في نسخة - ح - ٢ في سحتين اولئك عنده

فيكون مبطلا عندهم وفانيا وهو عند الله معلوم وغير فان - ألا ترى ان الرجل السمين الضخم العظيم الصحيح يعتل يوما أو يومين فيذهب من جسمه نصفه أو ثلثاه ولا نعلم اين ذهب ذلك فهو عندنا فان مبطل والله تعالى يعلم اين ذهب وفي أى شيء صار وان الاناء العظيم من الزجاج يكون فيه الماء اياما فيذهب بالحر بعضه وان تطاولت به المدة ذهب كله والزجاج لا يجوز عليه النشف^(١) ولا الرشح ولا ندرى اين ذهب ما فيه والله تعالى يعلمه وانا نطقى بالنفخة نار المصباح فتذهب وتكون عندنا فانية ولا ندرى اين ذهبت والله تعالى يعلم كيف ذهبت وأين حلت كذلك الارواح عندنا فانية وهى بقول الرسول صلى الله عليه وسلم في حواصل طير خضر وفي عليين وفي سجين وتشاء^(٢) في الهواء واشباه ذلك *

(١) النشف - لتحريك اسم من شفت الخوص - أى سريره كسشته كما في العاموس (٢) كبد في لاصوب مصحوح في مصحوح لشفة على ايم فليحرر كتبه مصححه لأسعري

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة وصلاتكم^(١) قربانكم ولا تقدموا بين ايديكم الا خياركم — ثم رويتم صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام بر او فاجر وهذا تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله اختلاف وللحديث الاول موضع وللثاني موضع واذا وضع كل واحد منهما موضعه زال الاختلاف *

أما قوله ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة ولا تقدموا بين ايديكم الا خياركم فانه اراد ائمة المساجد في القبائل والمحال وان لا تقدموا^(٢) منهم الا خير التي القارىء ولا تقدموا الفاجر الامى *

وأما قوله صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام بر وفاجر فانه يريد السلطان الذي يجمع الناس ويؤمهم في الجمع

(١) في نسخة وصوتكم (٢) في نسخة هما وفما بعد ولا يقدم

والا عياد يريد لا تخرجوا عليه ولا تشقوا العصا ولا تفارقوا
جماعة المسلمين وان كان سلطانكم^(١) فاجرا فانه لا بد من امام
بر أو فاجر ولا يصلح الناس الا على ذلك ولا ينتظم امرهم
وهو مثل قول الحسن لا بد للناس من وزعة^(٢) يريد سلطانا
يزعمهم عن التظالم والباطل وبسفك الدماء وأخذ الاموال بغير
حق *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ثم رويتم
كن جلس بيتك فان دخل عليك فادخل فمخدحك فان دخل
عليك فقل بؤ بائني وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا تكن
عبد الله القاتل فان الله تعالى ضرب لكم بابي آدم مثلا تخشوا
خيرهما ودعوا شرهما : قنر وهذا خلاف الحديث الاول :

(١) في المنقبة صاحبهم (٢) وزعة محرقة جمع وزع وشه رواية
لما نعون من محرم لله تعالى ه قموس ومه كما في التبية حديث حسن
لما وى القضاء قن لا بد للناس من وزعة أي من يكف بعضهم عن بعض
يعني السلطان وأصحابه كتبه مصححه

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان لكل حديث موضعا
غيره موضع الآخر فاذا وضعنا بموضعيهما زال الاختلاف لانه
اراد بقوله من قتل دون ماله فهو شهيد من قاتل اللصوص
عن ماله حتى يقتل في منزله وفي أسفاره ولذلك قيل في حديث
آخر اذا رأيت سوادا في منزلك فلا تكن أجبن السوادين
يريد تقدم عليه بالسلاح فهذا موضع الحديث الاول. — وأراد
بقوله كن حلس بيتك فان دخل عليك فادخل مخدعك فان
دخل عليك فقل بؤ يا ثمي وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا
تكن عبد الله القاتل أى افعل هذا في زمن الفتنة واختلاف
الناس على التأويل وتنازع سلطانين كل واحد منهما يطلب
لامر ويدعيه لنفسه بحجة يقول فكن حلس بيتك في هذا
نوقت ولا تسل سيفاً ولا تقتل احدا فانك لا تدري من
يحق من الفريقين ومن المبطل واجعل دمك دون دينك. —
وفي مش هذا نوقت قال القاتل والمقتول في النار فاما قوله
تعالى (و ان طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فأصلحوا يديهما فان

بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر
الله) فانه امر بذلك الجميع من بعد الاصلاح وبعد البغي — وامر
الواحد والاثنين والثلاثة اذا لم يجتمع ملؤنا على الاصلاح
بينهما ان نلزم منازلنا ونق ادياننا باموالنا وانفسنا *

* (قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم ان
الاعمش روى عن عمرو بن مرة عن ابي البختري ان عليا
رضي الله عنه قال بمشي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
اليمين لا فضى بينهم فقلت له انه لا علم لي بالقضاء فضرب يده
صدرى وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه فما شككت في قضاء
حتى جلست مجلسي هذا — ثم رويتم انه اختلف قوله في امهات
الاولاد وقال بشيء ثم رجع عنه وقضى في الجدة بقضاي مختلفة
مع قوله من احب ان يتقحم^(١) جرئيم جهنم فليقل في جد وندم
على احرق المرتدين بعد اذى بنه من فتيا بن عباس وجد
رجلا في الحمر ثمانين قنات فوده^(٢) وقان وديته لان هذا شيء

(١) في دمشقية يتقحم ومعنى يدخر (٢) في دفع دية

جعلناه يثناؤه — وهو كان أشار على عمر رضي الله عنه بجلد ثمانين
في الحجر ورأى الرجم على مولاة حاطب فلما سمع قول عثمان
رضي الله عنه إنما يجب الحد على من يعرفه وهذه لا تعرفه
وكانت اعجوبة تابعه * ونازعه زيد بن ثابت في المكاتب فافخمه
وقال في أمر الحكمين *

لقد عثرت عثرة لا أجتبر سوف أكيس بعدها واستمر
وأجمع الرأي الشيت المنتشر

* [قال] وذكر داود بن أبي هند عن الشعبي أن عليا رضي
الله عنه رجع عن قوله في الحرم أنها ثلاث وقطع اليد من أصول
الأصابع وحك صابع الصبيان في السرقة وقبل شهادة الصبيان
بعضهم على بعض والله عز وجل يقول (وأشهدوا ذوى عدل
منكم) وقد (ممن ترضون من الشهداء) ، وجهر في قنوت الغداة
بسماء رجلا وتخذ نصف دية الرجل من أولياء المقتول واخذ
نصف دية "عين" من "مقتص" من الأعور وخلف رجلا يصلي
لعيد بضعفائه في مسجد لا عظم إذا خرج الإمام إلى المصلى . —

وقالوا هذه الأشياء خلاف على جميع الفقهاء والقضاة وجميع
الامراء من نظرائه—ولا يشبه هذا قوله ما شككت في
قضاء حتى جلست مجلسي هذا ولا يشبه دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم له أن يثبت الله لسانه وقلبه بل يشبه دعاءه عليه بضد
ما قال *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم
حين دعا له بتثبيت اللسان والقلب لم يرد أن لا يزل أبدا ولا
يسهو ولا ينسى ولا يغلط في حال من الاحوال لان هذه
الصفات لا تكون لمخلوق وانما هي من صفات الخالق سبحانه
جل وعز والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم بالله تعالى وبما يجوز عليه
وبما لا يجوز من ^(١) ان يدعو لاحد بان لا يموت وقد قضى الله
تعالى الموت على خلقه وبان لا يهرم اذا عمره وقد جعل لهرم
في تركيبه وفي اصل جبلته وكيف يدعو له بهذه الامور فيناها

(١) متعلق بمعنى البعد لدى تحسه فمع كفا في قولهم كثر من ان
يخصي وقول اميرة الآتي كد والله فصل من ن يجمع الخ قاله مصححه

بدعائه والنبي صلى الله عليه وسلم نفسه وبما سها وكان ينسى
 الشيء من القرآن حتى قال الله تعالى (سنقرئك فلا تنسى)
 وقبل الفدية في يوم بدر فنزل (لولا كتاب من الله سبق
 لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) وقال لو نزل عذاب ما نجأ الا
 عمر وذلك لأنه اشار عليه بالقتل وترك أخذ الفداء . — و اراد
 يوم الاحزاب أن يتقى المشركين ببعض ثمار المدينة حتى قال له
 بعض الانصار ما قال . — وكاد يجيب المشركين الى شيء مما
 ارادوه يتألفهم بذلك فانزل الله عز وجل (ولولا أن تبنتك لقد
 كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذقناك ضعف الحياة وضعف
 الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا) وهكذا الانبياء المتقدمون
 عليهم السلام في السهو والنسيان — وتعداد هذا يطول ويكثر
 و ليس به خفاء على من علمه وانما دعا النبي صلى الله عليه وسلم له
 بان يكون الصواب غاب عليه والقول بالحق في القضاء اكثر
 منه . — ومثل هذا دعاؤه لابن عباس بان يعلمه الله التأويل
 ويفقهه في الدين وكان ابن عباس مع دعائه لا يعرف كل القرآن

وقال لا أعرف حنانا ولا الاواه ولا الغسلين والرقيم — وله اقاويل
 في الفقه منبوذة مرغوب عنها كقوله في المتعة وقوله في الصرف
 وقوله في الجمع بين الاختين الامتين — ومع هذا فانه ليس كل
 مادعا به الانبياء صلى الله عليهم وسلم وسألوه أجيبوا اليه فقد كان
 نبينا صلى الله عليه وسلم يدعو لابي طالب ويستغفر له حتى
 نزلت عليه (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم)
 وكان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فانزل الله تعالى عليه
 (انك لا تهدي من أحببت واسكن الله يهدي من يشاء)
 وبعد فان اقاويل على رضى الله عنه هذه كلها ليست منبوذة
 يقضى عليه بالخطأ فيها ومن أغلظها بيع أمهات الاولاد وقد
 كن يبعن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي خلافة
 أبى بكر رضى الله عنه في الدين وعلى حال الضرورة حتى نهى
 عن ذلك عمر رضى الله عنه من أجل أولادهن وثلاثتهم
 السبة ويرجع عليهم الشين بأسباب كثيرة من جهة الأمهات

إذا ملكن والناس مجمعون على أن الأمة لا تخرج عن ملك
سيدها إلا يبيع أو هبة أو عتق وأم الولد لم ينلها شيء عن ذلك
وأحكام الأماء جارية عليها إلى أن يموت سيدها - فبأي معنى
يزيل الولد عنها البيع وإنما هو شيء استحسنه عمر رضي الله
عنه بما^(١) أراد من النظر للأولاد - ولست أذهب إلى هذا ولا
نعتقه، ولكننا أردنا به التنبيه على حجة على رضي الله عنه فيه
وحجة من تقدمه في إطلاق ذلك وترك النهي عنه فأي هؤلاء
عن قضايا على رضي الله عنه للطيفة التي تمنع وتدق وتعجز
عن مثلها أجله الصحابة كقضائه في العين إذا لطمت أو
بخست^(٢) أو أصابها مصيب بما يضعف معه البصر^(٣) بالخطوط على
البيضة. - وكقضائه في اللسان إذا قطع فنقص من الكلام شيء

(١) في نسخة ما (٢) بموحدة ثم جاء معجمة قال في القاموس
وبخست عينه كعب قاعها بشحمها وفي المصباح قال السرقسطي بخست
لعين بخست فقتتها وبخستها أدخلت الأصبع فيها وقال ابن الأعرابي
بخست وبخستها خستها والصاد أجود اه وفي الدمشقية بخست بالنون
ومعده ضعت عود أو نحوه كتبه مصححه (٣) في نسخة النظر

فحكم فيه بالحروف المقطعة.. وكقضائه في القارصة والقامصة
والواقصة وهن ثلاث جوار كن يلعبن فر كبت احداهن صاحبتهما
فقرصتها الثالثة فقصت^(١) المركوبة فوقعت الراكبة فوققت^(٢)
عنقها فقضى على رضى الله عنه بالدية اثلاثا وأسقط حصه الراكبة
لأنها اعانت على نفسها.. وكقضائه في رجلين اختصما اليه في
ابن امرأة وقعما عليها في طهر واحد فادعياه^(٣) جميعا انه ابنتهما جميعا
يرثهما ويرثانه وهو للباقي منهما * وقد روى حماد عن ابراهيم عن
عمر انه قضى بمثل ذلك موافقا له عليه * وكان عمر رضى الله عنه
ينزل القرآن بحكمه ويفرق^(٤) الشيطان من حسه والسكينة
تنطق على لسانه وذكرته عائشة رضى الله عنها فقالت كان
والله احوذيا^(٥) نسيج وحده^(٦) قد اعد للامور اقرانها— تريد

(١) أى وثبت (٢) أى دقت وكسرت (٣) قوله به نهما
مفعول القضاء وقوله وهو الباقي مهمل أى بعد موت احدهما كتبه
مصححه (٤) أى يمزع ويخاف اهـ (٥) لا حوذي الخفيف الحادق ومشر
للأمور القاهر لها لا يستد عليه سى كالحويز اهـ قموس (٦) في القاموس
هو نسيج وحده لا يضير له في العبد وغيره وذلك لأن الثوب 'ذ' كان

حسن السياسة وذكره المغيرة فقال كان والله أفضل من أن
 يخدع واعقل من أن يخدع — وقال فيه الاحنف بن قيس
 والله هو بما يكون أعلم منا بما كان يريد أنه يصيب بظنه
 فلا يخطئ، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل
 أمة محدّثين^(١) أو مروعين^(٢) فإن يكن في هذه الأمة أحد منهم
 فهو عمر — وقال اسارية بن زنيم الدؤلي ياسارية الجبل الجبل
 وسارية في وجه العدو فوق في نفس سارية ما قال فاستند إلى
 الجبل فقاتل العدو من جانب واحد وعمر مع هذا يقول في قضية
 نبهه على رضي الله عنه عليها ولا قول على لهلك عمر — ويقول أعوذ
 بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن * حدثنا الزيادي قال أنا
 عبد الوارث عن يونس عن الحسن بن الحسن بن عمر رضي الله عنه أتى بامرأة
 وقد ولدت ستة أشهر فهم بها فقال له على قد يكون هذا قال
 الله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) وقال تعالى (والوالدات

رفيعاً لم يسج على منواله غيره اه (١) أي ملهمين (٢) في القاموس والمروع
 كعظم من ياتى في صدره صدق فراسة أو من يابهم الصواب اه

يرضعن أولادهن حولين كاملين) *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في المسافر وحده شيطان وفي الاثنين شيطانان وفي الثلاثة ركب — ثم رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبرد البريد وحده وانه خرج وأبو بكر مهاجرين. — قالوا كيف يكون الواحد شيطاناً اذا سافر ولا يخلو ان يكون أراد بمنزلة الشيطان او يتحول شيطاناً وهذا لا يجوز *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه أراد بقوله المسافر وحده شيطان معنى الوحشة بالانفراد وبأوحدة لان الشيطان يطعم فيه كما يطعم فيه اللصوص ويطعم فيه السبع فاذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان وتعرض لكل عاد عليه من السباع أو اللصوص كانه شيطان . — ثم قال ولاثنتان شيطانان لان كل واحد منهما متعرض لذلك فهما شيطانان فاذا تماموا الثلاثة زالت الوحشة ووقع الانس و تقطع طمع كل طامع فيهم . وكلام

العرب ايماء واسارة وتشبيه يقولون فلان طويل النجاد والنجاد
 حائل السيف وهو لم يتقاد سيفاً قط وانما يريدون انه طويل
 القامة فيدلون بطول نجاده على طوله لان النجاد القصير لا
 يصلح على الرجل الطويل — ويقولون فلان عظيم الرماد ولا
 رماد في بيته ولا على بابه وانما يريدون انه كثير الضيافة فناره
 وارية أبداً واذا اكثر وقود النار اكثر الرماد — والله تعالى يقول
 في كتابه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام) فدلنا بأكلهما
 الطعام على معنى الحدث لان من أكل الطعام فلا بد له من
 أن يحدث — وقال تعالى حكاية عن المشركين في النبي صلى الله
 عليه وسلم (وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في
 الأسواق) فكفى بمشيه في الأسواق عن الحوائج التي تعرض
 للناس فيدخلون لها الأسواق كأنهم رأوا ان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذ بعته الله تعالى اغناه عن الناس وعن الحوائج اليهم*
 وما قولهم كان يبرد البريد وحده والبريد الرسول يبعث به

من بلد الى بلد ويكتب معه وهو الفيج^(١) فانه كان يبعث به من
 بلد الى بلد وحده ويأمره ان ينضم في الطريق الى الرفيق
 يكون معهم ويأنس بهم وهذا شيء يفعلونه الناس في كل زمان
 ومن أراد ان يكتب كتابا وينفذه مع رسول الى بلد شاسع
 فانه لا يجب عليه ان يكثرى ثلاثة لقول النبي صلى الله عليه
 وسلم الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب - وانما
 يجب هذا على الرسول اذا هو خرج ان يلتمس الصحبة ويتوقى
 الوحدة *

* وأما خروج النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر
 حين هاجر فانهما كانا في ذلك الوقت خائفين على انفسهما من
 المشركين فلم يجدا بدا من الخروج واعلما املا ان يوافقا
 ركبا كما ان الرجل يخرج من منزله وحده على تأميل وجدان
 الصحابة في الطريق فلما امكنهما أن يستزيد في العدد ستاجر
 أبو بكر رضى الله عنه هاديا من بني لديل واستصحب عامر

(١) قال في الصحاح قيل هو رسول اسطان يسى على قدميه هـ

ابن فهيره مولاه فدخلوا المدينة وهم أربعة أو خمسة *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده — ورويتم انه قال لا قطع الا في ربع دينار هذا والحديث الاول حجة للخوارج لانها تقول ان القطع على السارق في القليل والكثير *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل لما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده على ظاهر ما أنزل الله تعالى عليه في ذلك الوقت — ثم أعلمه الله تعالى ان القطع لا يكون الا في ربع دينار فما فوقه — ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من حكم الله تعالى الا ما علمه الله عز وجل ولا كان الله تبارك وتعالى يعرفه ذلك جملة من ينزله شيئا بعد شيء — ويأتيه جبريل عليه السلام بالسنن كما

كان يأتيه بالقرآن ولذلك قال أوتيت الكتاب ومثله معه يعني
 من السنن — ألا ترى أنه في صدر الاسلام قطع أيدي العرنيين^(١)
 وأرجلهم وسمل^(٢) أعينهم وتركهم بالحرّة حتى ماتوا — ثم نهى بعد
 ذلك عن المثلة لأن الحدود في ذلك الوقت لم تكن نزلت عليه
 فاقتص منهم بأشدّ القصاص لغدرهم وسوء مكافأتهم بالاحسان
 اليهم وقتلهم رجاءه وسوقهم الابل — ثم نزلت الحدود ونهى عن
 المثلة * ومن الفقهاء من يذهب الى ان البيضة في هذا الحديث
 بيضة الحديد التي تغفر الرأس في الحرب وان الجبل من جبال
 السفن — قال وكل واحد من هذين يبلغ دنانير كثيرة * وهذا
 التأويل لا يجوز عند من يعرف اللغة ومخارج كلام العرب لأن
 هذا ليس موضع تكثير لما يسرق السارق فيصرف الى بيضة
 تساوي دنانير وجبل عظيم لا يقدر على حمله السارق ولا من
 عادة العرب والعجم أن يقولوا قبيح لله فلا، فإنه عرض نفسه

(١) عريّة كهيئة قسيّة مهبّ العريون مرتدّون ه قوموس

(٢) في مصاح سميت عينه سمالا من ب قتل فتأنها بخبيدة محمّدة ه

للضرب في عقد جواهر وتعرض^(١) لعقوبة الغلول في جراب مسك وإنما العادة في مثل هذا أن يقال لعنه الله تعرض لقطع اليد في حبل رث أو كبة شعر أو إداوة^(٢) تخلفي — وكلما كان من هذا الحقير كان أبلغ *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تعوذ بالله من الفقر وقال أسألك غناي وغني مولاي — ثم رويتم أنه قال اللهم أحييني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين — وقال الفقر بالمؤمن أحسن من العذار لحسن على خد الفرس — قالوا وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس ههنا اختلاف بمحمد لله تعالى وقد غلطوا في التأويل وظلموا في المعارضة لأنهم عرضوا "الفقر بمسكنة وهما مختلفان ولو كان قال اللهم أحييني فقير وأمتني فقير وحشرنى في زمرة الفقراء كان ذلك تناقض كما ذكرنا — ومعنى المسكنة في قوله احشرنى مسكينا

١ في نسخة وعرض مسند (٢) في نسخة أو أزار

التواضع والاخبات كأنه سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين
 والمتكبرين ولا يحشره في زمرة مرتهم والمسكنة حرف مأخوذ من
 السكون يقال تمسكن الرجل اذا لان وتواضع وخشع وخضع
 ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم للمصلى تبأس^(١) وتمسكن وتقع
 رأسك — يريد تخشع وتواضع لله عز وجل -- والعرب تقول
 بي المسكين^(٢) نزل الامر لا يريدون معنى الفقر انما يريدون
 معنى الدلة والضعف — وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبله
 يا مسكينة ايرد يا فقيرة وانما اراد معنى الضعف * ومن لدليل على ما
 أقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان سأل الله عز وجل
 المسكنة التي هي الفقر لكان الله تعالى قد منعه ما سأل لانه
 قبضه غيا مورا بما أفاء الله عليه عز وجل وان كان يضع درهما
 على درهم ولا يقال من ترك مثل بساينه بمدينة وماله وهن
 فذاك انه مات فقير والله عز وجل يقول (١) نجداك ياتي

(١) من المؤس وهو خضوع وافتقار ويجوز ان يكون امر وخبر يقر
 تبأس تبأسا فتقرو سدت حخته (٢) في نسخة مسكين

فَأَوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى (والعائل
الفقير كان له عيال أو لم يكن — والمعيل ذو العيال كان له مال أو لم
يكن — فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند مبعثه وحاله عند مماته
يدلان على ما قال الله عز وجل لأنه بعث فقيرا وقبض غنيا.
ويدل على أن المسكنة التي كان يسألها ربه عز وجل ليست
بالفقر *

* وأما قوله أن الفقر ياتئ من أحسن من العذار الحسن
على خد الفرس فإن الفقر مصيبة من مصائب الدنيا عظيمة *
وآفة من آفاتها الية * (١) فمن صبر على المصيبة لله تعالى
ورضى بنفسه (٢) زانه الله تعالى بذلك في الدنيا وأعظم له الثواب
في الآخرة — وإنما مثل الفقر والغناء مثل السقم والعافية فمن
بتلاه الله تعالى بالسقم فصبر كان كمن ابتلى بالفقر فصبر — وليس
م جعل الله تعالى في ذلك من الثوب بمائتنا من أن نسأل الله
تعافيه ونرغب إليه في السلامة. — وقد ذهب قوم يفضلون الفقر

على الغنى الى انه كان يتعوذ بالله تعالى من فقر النفس — واحتجوا
بقول الناس فلان فقير النفس وان كان حسن الحال وغنى النفس
وان كان سيء الحال وهذا غلط * ولا نعلم ان احدا من الانبياء
ولا من صحابتهم ولا العباد ولا المجتهدين كان يقول اللهم اقصرنى
ولا ازمنى ^(١) ولا بذلك استعبدكم الله عز وجل بل استعبدكم بان
يقولوا اللهم ارزقنى اللهم ^(٢) عافنى وكانوا يقولون اللهم لا تبلنا الا
بالتى هى احسن يريدون لا تختبرنا لا باخير ولا تختبرنا بالشر
لان الله تعالى يختبر عباده بهما ليعلم كيف شكرهم وصبرهم —
وقال (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى اختبارا وكان مطرّف
يقول لأن اُعافى فأتشكر أحب الىّ من أن تُبتلى فاصبر *
* قال أبو محمد | وقد ذكرت هذا فى كتب غريب
الحديث باكر من هذا الشرح وقد جدد من يداعه فى
هذا الكتاب ايضا ليكون جزءا من قصدي له .
* (قالوا حديثان متناقضان) وهو رويتم في النبي صلى الله

(١) من روى عن عيسى بن مرقس (٢) فى نسخة

عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن — ثم رويتم انه قال من قال لا إله إلا الله فهو ^(١) في الجنة وان زنى وان سرق * وفي هذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تناقض ولا اختلاف لان الايمان في اللغة التصديق يقول الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) أى بمصدق لنا ومنه قول الناس ما أومن بشئ مما تقول أى ما اصدق به * والموصوفون بالايمان ثلاثة نفر — رجل صدق بلسانه دون قلبه كالمنافقين فيقول قد آمن ^(٢) كما قال الله تعالى في المنافقين (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) وقال (ان الذين آمنوا والذين هادوا والمصابئين والنصارى) ثم قال (من آمن منهم بالله واليوم الآخر لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) — ولو كان أراد بالذين آمنوا ههنا المسلمين ليقول من آمن منهم بالله واليوم

الآخر) لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وانما أراد المناققين
الذين آمنوا بالسنتهم والذين هادوا والنصارى—ولا تقول له
مؤمن كما انا لا تقول للمناققين مؤمنون وان قلنا قد آمنوا لان
ايمانهم لم يكن عن عقد ولا نية—وكذلك تقول اماسى الانبياء
صلى الله عليهم وسلم عصى وغوى ولا تقول عاص ولا غا ولا ان
ذنبه لم يكن عن ارهاص ولا عقد كذنوب اعداء الله عز وجل *
* ورجل صدق بلسانه وقلبه مع تدنس بالذنوب وتقصير
في الطاعات من غير اصرار فنقول قد آمن وهو مؤمن ما
تناهى عن الكبائر فاذا لا بسها لم يكن في حال الملايسة مؤمنا
(يريد) مستكمل الايمان. ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم قال لا يزنى
الزاني حين يزنى وهو مؤمن يريد في وقته ذلك لانه قبل ذلك
الوقت غير مصر فهو مؤمن وباعد ذلك الوقت غير مصر فهو
مؤمن تأب—ومما يزيد في وضوح هذا الحديث لا آخر اذا
زنى الزاني سلب الايمان فان تاب اُبسه *
* ورجل صدق بلسانه وقلبه وأدى الفرائض واجتنب

الكبائر فذلك المؤمن حقا المستكمل شرائط الايمان وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه يريد ليس بمستكمل الايمان—وقال لم يؤمن من لم يأمن المسلمون من لسانه ويده أى ليس بمستكمل الايمان—وقال لم يؤمن من بات شعبان وبات جاره طاويا أى لم يستكمل الايمان* وهذا شبهه بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه يريد لا كمال وضوء ولا فضيلة وضوء— وكذلك قول عمر رضى الله عنه لا ايمان لمن لم يحج. يريد لا كمال ايمان والناس يقوون فلان لا عقل له. يريدون ليس هو مستكمل العقل ولا دين له أى ليس بمستكمل الدين *

* وأما قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله فهو فى الجنة وان زنى وان سرق فانه لا يخلو من وجهين أحدهما أن يكون قاله على العاقبة—يريد ان عاقبة أمره الى الجنة وان عذب بالزنا والسرقه.—والآخر ان تلحقه رحمة الله تعالى وشفاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيصير الى الجنة بشهادة أن لا إله

إلا الله * حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد عن
 أبيه عن جده عن الحسن انه قال لا إله إلا الله ثمن الجنة *
 وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال انا عمر بن علي عن موسى
 ابن المسيب الثقفي قال سمعت سالم بن ابي الجعد يحدث عن
 المعرور بن سويد عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يقول ربكم ابن آدم انك ان تأتي بقراب الارض خطيئة بعد
 ان لا تشرك بي شيئاً جعلت لك قرابها مغفرة ولا أبالي * وحدثني
 أبو مسعود الدارمي هو من ولد خراش قال حدثني جدي عن
 أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خُيرت
 بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر أمتي الجنة فاخترت الشفاعة
 لأنها أعم وأكثر ولكم ترون ان شفاعتي للمتقين لا ولكنها
 للمتطعين بالذنوب *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد عن
 ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كنت
 أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصل فيهِ

فاستجاز بروايتكم هذه قوم فرك المنى من الثوب والصلاة
فيه وجعلوه سنة — ثم رويتم عن عمرو بن ميمون بن مهران
عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول انها
كانت تغسل أثر المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت ثم أراه فيه بقعة أو بقعا — فأبى قوم فرك المنى بروايتكم
هذه ولم يستجيزوا الا غسله من الثوب اذا أرادوا الصلاة فيه *
وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض
ولا اختلاف لان عائشة رضى الله عنها كانت تفركه من
ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابسا والفرك
لا يقع إلا على يابس وكان ربما بقى في شعاره حتى ييبس وهو
يبس في مدة يسيرة لاسيما في الصيف وكانت تغسله اذا رآته
رطباً والرطب لا يجوز أن يفرك ولا بأس على من تركه الى
أن يجف ثم فركه * أخبرني اسحق بن ابراهيم المعروف بابن
راهويه ان السنة مضت بفرك المنى *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أيما اهاب دبع فقد طهر وانه مرة بشاة ميتة فقال الا انتفعوا^(١) باهابها فأخذ قوم من الفقهاء بذلك وأفتوا فيه — ثم رويتم انه قال لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب فأخذ قوم من الفقهاء بهذا وأفتوا به * وهذا تناقض واختلاف *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تناقض ولا اختلاف لان الاهاب في اللغة الجلد الذي لم يدبغ فاذا دبغ زال عنه هذا الاسم — وفي الحديث ان عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت أهاب^(٢) عطنة يريد جلود منتنة لم تدبغ — وقالت عائشة رضي الله عنها في أبيها رضي الله عنه قرر الرأس على كواهلها وحقن الدماء في أهابها يعني في الاجساد فكنت عن الجسد بالاهاب ولو كان الاهاب مدبوغا لم يجوز ان تكنى به عن الجسد — وقال النابغة الجعدي يذكر بقرة وحشية اكل الذئب ولدها وهي

(١) في دمشقية ألا انتفعم (٢) بضمين جمع اهاب

غائبة عنه ثم أتته *

فلاقت بيانا عند أول معبد * اهابا ومعبوطا من الجوف أحمر

* فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دبغ فقد

طهر ثم مر بشاة ميتة فقال ألا انتفع أهلها بأهابها - يريد ألا

دبغوه فانتفعوا به ثم كتب لا تنتفعوا من الميتة بأهاب ولا

عصب يريد لا تنتفعوا به وهو اهاب حتى يدبغ - ويدلك

على ذلك قوله ولا عصب لان العصب لا يقبل الدباغ فقرنه

بالاهاب قبل أن يدبغ * وقد جاء هذا مينا في الحديث * روى

ابن عينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن

عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة

لميمونة فقال ألا اخذوا اهابها فدبغوه وانتفعوا به *

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن الاشعث عن

محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله

عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في

شمرنا أو لحفنا - ثم رويتم عن وكيع عن طلحة بن يحيى عن

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وأنا الى جانبه
وأنا حائض وعلى مرط لي^(١) وعليه بعضه - وهذا تناقض
واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذين الحديثين
اختلاف ولا تناقض لانه قيل في الحديث الاول كان لا يصلي
في شعرنا وهو جمع شعار والشعار ما ولى الجسد من الثياب ولا
يسمى شعارا حتى يلى الجسد - ويدلك على ذلك قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم للانصار أنتم لى شعار والناس دثار. يريد انكم
أقرب الناس الى كالشعار الذى يلى الجسد والناس دثار أى
ابعد منكم كما ان الدثار فوق الشعار والشعار يصيبه المنى والعرق
والندى اذا كان بالمرء قاطر بول او بدرت منه بادرة فكان
لا يصلى فى شعر نسائه لما لا يؤمن أن ينالها اذا هو جامع او
اذا استثقلت المرأة او اذا حاضت من الدم. - وقيل فى الحديث

(١) فى القاموس المرط بالكسر كساء من صوف أو خز جمع مروط هـ

الثاني انه كان يصلي بالليل وأنا الى جانبه وعلى مرطلى وعليه بعضه
والمرط لا يكون شعارا كما يكون الازار شعارا لانه كساء من
صوف وربما كان من شعر وربما كان من خزّ وانما يلقى فوق الازار *
قال ابو محمد ومما يوضح لك هذا حديث حدثني عبدة
ابن عبد الله قال نا محمد بن بشر العبدى قال نا زكريا بن أبي
زائدة عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات
غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود. — والمرحل الموشى
ويقال لذلك العمل الترحيل قال امرؤ القيس وذكر امرأته *
فقت بها أمشى تجرّ وراءنا * على أثرينا ذيل مرط مرحل
ومما يوضح لك ان المرط لم يكن شعارا لعائشة رضي الله
عنها انها قالت كان يصلي وعليه بعض المرط وعليها بعضه. ولو
كان شعارا لانكشف منه لان الشعار لطيف لا يصلح لان
يصلي فيه وتكون هي مستورة به *

* (قالوا حديث تكذبه حجة العقل والنظر) قالوا رويتم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر وجعل سحره في بئر
 ذى أروان^(١) وان عليا كرم الله وجهه استخرجه وكلما حلّ
 منه عقدة وجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فقام النبي صلى الله
 عليه وسلم كأنما أنشط من عقال - وهذا لا يجوز على نبي الله صلى
 الله عليه وسلم لان السحر كفر وعمل من أعمال الشيطان فيما
 يذكرون فكيف يصل الى النبي صلى الله عليه وسلم مع
 حياطة الله تعالى له وتسديده اياه بملائكته وصونه الوحي
 عن الشيطان والله تعالى يقول في القرآن^(٢) (لا يأتيه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه) وانتم تزعمون ان الباطل ههنا هو
 الشيطان وقال (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من
 ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا)
 اى يجعل بين يديه وخلفه رصدا من الملائكة يحفظونه

(١) في الزموس وبئر ذروان مدينة وهو ذو أروان بسكون
 الراء وقيل تحريكه أصح ه ونص انتهى اوفى حديث سحر النبي
 صلى الله عليه وسلم (بئر ذروان بفتح الدال وسكون الزاء وهى بئر لى
 زريق بالمدينة ه (٢) أى فى شأنه وحقيقته ومدحه كتبه مصححه

وَيَصُونُونَ الْوَحْيَ عَنْ أَنْ يُدْخَلَ فِيهِ الشَّيْطَانُ مَا لَيْسَ
 مِنْهُ — وَذَهَبُوا فِي السَّحَرِ إِلَى أَنَّهُ حِيلَةٌ يُعْرِفُ بِهَا وَجْهَ
 الْمَرْءِ عَنْ أَخِيهِ وَيُفَرِّقُ بِهَا بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ كَالْتِمَاسٍ^(١)
 وَالْكَذِبِ وَقَالُوا هَذِهِ رَقِيٌّ^(٢) وَمِنْهُ السَّمُّ يُسْقَاهُ الرَّجُلُ فَيَقْطَعُهُ
 عَنِ النِّسَاءِ وَيَغْيِرُ خَلْقَهُ وَيُثَرِّشُ شَعْرَهُ وَلَحِيَّتَهُ — وَالْيَاقُونَ
 فَرَعُونَ خَيَلُوا لِمُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُرْوَاهُ — قَالُوا وَمِثْلُ
 ذَلِكَ أَنَا نَأْخُذُ الزُّبْقَ فَتَفْرُغُهُ فِي وَعَاءٍ كَالْحِيَةِ ثُمَّ نُرْسِلُهُ فِي مَوْضِعٍ
 حَارٍ فَيَنْسَابُ أَنْسَابُ الْحِيَةِ قَالُوا وَمِنْ الدَّلِيلِ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ
 اللَّهِ تَعَالَى (فَإِذَا حَبَّالَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا
 تَسْعَى) — إِنَّمَا هُوَ تَخْيِيلٌ وَلَيْسَ شَيْءٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ — وَقَالُوا
 فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَتَبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مَلِكٍ سَلِيمٍ
 وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ
 السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِإِذْنِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ) هُوَ

١ - شاة شوقية وفي نسخة سمائه . سور جمع شيمة اهـ (٢) بالهم
 جمع رقية وهي عوددة ورسمه في الأصوات وهوعاط كتبه مصححه

بمعنى النقي أى لم ينزل ذلك — وقالوا الملكين بكسر اللام
وذكروا عن الحسن انه كان يقرأها كذلك ويقول عِلْجان
من أهل بابل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الذى يذهب الى هذا
مخالف للمسلمين واليهود والنصارى وجميع أهل الكتب
ومخالف للامم كلها الهند وهى أشدها إيماناً بالرقى ولروم
والعرب فى الجاهلية وفى الاسلام ومخالف للقرآن معاند له بغير
تأويل لان الله جل وعز قال لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل
أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب
ومن شر النفاثات فى العقد) فأعلمنا ان السواحر ينقُصن فى
عُقْدٍ يعقدنها كما يتقل الرقى والمعوذ — وكانت قریش تسمى
السحر العِصَه^(١) وامن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضية
والمستعضية يعنى بالعاضية الساحرة وبالمستعضية التى تساهف

(١) فى القاموس اعصه كعب كعب ونهتس ولسحر وليمية
جمع عصون كعرة وعريس واعصه سحر هـ

أن تسحر لها—وقال الشاعر *

أعوذُ بربي من النافثا * تفي عقد العارضه المعضه^(١)

يعنى السواحر* وقد روى ابن نمير عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها وهذا طريق مرضى صحيح

انه قال حين سحر^٢ جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي

والآخر عند رجلي فقال أحدهما ما وجع الرجل قال مطبوب^(٢)

فقال من طبه قال لييد بن الأعصم قال في أى شئ قال في

مشط ومشاطة وجف^(٣) طلعة ذكر قال وأين هو قال في بئر

ذى أروان * وايس هذا مما يجتر^(٤) الناس به الى أنفسهم

نفعا ولا يصرفون عنها ضرا ولا يكسبون به رسول الله صلى

(١) اسم فعد من اعضه أى جاء بالافك والبهتان كما فى القاموس

(٢) فى فى القاموس "طب منة الطاء علاج الجسم والنفس يطب

ويطب وترقى وسحر ه فقوله محبوب أى مسحور كتبه مصححه

(٣) جف اسم كفى القاموس وءء التخييل وهو الغشاء الذى يكون

فوقه ويروى فى جب ضعة باو حدة وهو بمعناه قاله فى النهاية (٤)

بشد رءى يجر ويجاب كتبه مصححه الاسعردى

الله عليه وسلم ثناء ومدحا ولا حملة هذا الحديث كذا بين ولا
 متهمين ولا معادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم — وما ينكر
 ان يكون ليبد بن الاعصم هذا اليهودي سحر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقد قتلت اليهود قبله زكريا بن آذن في جوف
 شجرة قطعتة قطعاً بالمنشير* وذكر وهب بن منبه أو غيره انه عليه
 السلام لما وصل المنشار الى اضلاعه أن نأوحى الله تعالى اليه : ما ان
 تكف عن ابنك واما ان أهلك الأرض ومن عليها — وقت
 بعده ابنه يحيى بقول بني واحتيا لها في ذلك — وادعت يعني اليهود
 انها قتلت المسيح وصلبته ولو لم يقل الله تعالى (وما قتلوه وما
 صلبوه واسكن شبه لهم) لم نعلم نحن ان ذلك شبهه لان اليهود
 أعداؤه وهم يدعون ذلك والنصارى ولباؤه وهم يقررون لهم به —
 وقتلت الانبياء وطبختهم وعذبتهم نوع^(١) اعدب ولو شاء الله
 جل وعز اعصمهم منهم — وقد سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ذراع شاة مشوية سمته يهودية فم يزن اسم يعاده^(٢) حتى

(١) في دمشقية : أو ان اعدب (٢) في نسخة يعود

مات وقال صلى الله عليه وسلم ما زالت أكلة خير تعادني ^(١)
 فهذا اوان اقطاع ^(٢) أبهرى فجعل الله تعالى لليهودية عليه
 السبيل حتى قتله - ومن قبل ذلك ما جعل الله لهم السبيل
 على النابين - والسحر أيسر خطبا من القتل والطبخ
 والتعذيب - فان كانوا انما انكروا ذلك لان الله تعالى
 لا يعمل للشيطان على النبي صلى الله عليه وسلم سبيلا ولا
 على الانبياء فقد قرؤا في كتاب الله تعالى (وما أرسلنا من
 قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في
 أمنيته) يريد اذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته - يعزّيه عما ألقاه
 الشيطان على لسانه حين قرأ في الصلاة ﴿ تلك الغرائق العلى
 وان سفاعتهن ترجى ﴾ غير انه لا يقدر ان يزيد فيه او ينقص
 منه ما تسمعه يقول (فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله
 آياته) ي بطل ما ألقاه الشيطان - ثم قال (ليجعل ما يلقي
 الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض) وكذلك قوله في القرآن

(١) في رواية تعودني (٢) في نسخة أو ان قطعت أبهرى

(لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) اى لا يقدر
الشيطان ان يزيد فيه او لا ولا آخرا *

* [قال أبو محمد] حدثني أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل

عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان جبريل عليه السلام اتاني فقال ان عفريتا من الجن يكيدك
فاذا أويت الى فراشك فقل (الله لا اله الا هو الحى القيوم)

حتى تختم آية الكرسي وقد حكى الله تعالى عن ايوب صلى
الله عليه وسلم فقال (انى مسنى الشيطان بنصب وعذب) *

* [قال أبو محمد] وأما قولهم فى السحر لذى رآه موسى

صلى الله عليه وسلم انه تخيل اليه وياى على حقيقته فما نكر
هذا ولا ندفعه وانا لنعم ان اخلاق كذب و جته على خلق

بعوضة ما سنطاعو - غير ن لا ندري هو برئبق ندى
ادعوا أنهم جعلوه فى سواخ حيات حتى جرت به غيره، ولا

يعلم حقيقة هذا لا من كان - حر و من سمع فيه ميا
من السحرة

* وأما قولهم في قول الله تبارك وتعالى (واتبعوا ما
تتلوا الشياطين على ملك سليمان) ثم قال (يعلمون الناس السحر)
وما أنزل على الملكين (إن تأويله ولم ينزل على الملكين بابل
فليس هذا بمنكر ^(١) من تأويلاتهم المستحيلة المنكوسة — فإذا
كان لم ينزل على الملكين بابل هاروت وماروت صار الكلام
فضلا لا معنى له — وانما يجوز ^(٢) بأن يدعى مدع أن السحر أنزل
على الملكين ويكون فيما تقدم ذكر ذلك أو دليل عليه فيقول
الله تعالى ااتبعوا ذلك ولم ينزل على الملكين كما ذكرنا ومثال
هذا أن يقول مبتدئا علمت هذا الرجل القرآن وما أنزل على
موسى عليه السلام فلا يتوهم سامع هذا أنك أردت أن
القرآن لم ينزل على موسى عليه السلام لأنه لم يتقدمه قول
أحد إنه نزل على موسى عليه السلام وانما يتوهم السامع أنك
علمته القرآن والتوراة — وتأويل هذا عندنا مبين بمعرفة الخبر
الروى فيه * وجهته على ما ذكر ابن عباس أن سليمان صلى

(١) في نسخة أول - ويلاتهم الخ (٢) أي ما ذكرناه من التأويل

الله عليه وسلم لما عوقب وخلفه الشيطان في ملكه دفنت
الشياطين في خزائنه وموضع مصلاه سحرا وأخذوا^(١)
ونيرنجات^(٢) فلما مات سليمان صلى الله عليه وسلم جاءت
الشياطين الى الناس فقالوا الا ندلكم على الامر الذي سخرت
به لسليمان الريح والجن ودانت له به الانس قالوا بلى فأتوا
مصلاه وموضع كرسيه فاستخرجوا ذلك منه فقال العلماء من
بنى اسرائيل ما هذا من دين الله وما كان سليمان ساحر - وقال
سفلة الناس سليمان كان أعلم منا فسنعمل^(٣) بهذا كما عمل فقال الله
تعالى (واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان) ي تبعث
اليهود ما ترويه الشياطين . - والتلاوة ولرواية نبي و حد - ثم
قال (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفرو يعلمون الناس
السحر وما انزل على الملكين) وهما مكان هبط في لارض

(١) في القاموس "لاخذه" ضم رقية كسحر وحرزة يؤخذ بها

(٢) جمع يربج دالكسر وهو أخذ كسحر ويس به كم في ثقموس

(٣) في التمشقية فستعمل هـ

حين عمل بنو آدم بالمعاصي ليقضيا بين الناس وألقي في قلوبهما شهوة النساء وأمر أن لا يزنيا ولا يقتلا ولا يشربا خمرا فجاءتهما الزهرة^(١) تخاصم اليهما فأعجبتهما فأراداها فأبت عليهما حتى يعلمها الاسم الذي يصعدان به إلى السماء فعلمها ثم أراداها فأبت حتى يشربا الخمر فشرباها وقضيا حاجتهما ثم خرجا فرأيا رجلا فظنا أنه قد ظهر^(٢) عليهما فقتلاه وتكلمت الزهرة بذلك الاسم فصعدت فخنست^(٣) وجعلها الله شرابا وغضب الله تعالى على الملكين فسماهما هاروت وماروت وخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختما عذاب الدنيا فهما يعلمان الناس ما يفرقون به بين المرء وزوجه — والذي أنزل الله عز وجل على الملكين فيما يرى أهل النظر والله أعلم هو الاسم الأعظم الذي صعدت به الزهرة وكانا به قبلها وقبل السخط عليهما يصعدان إلى السماء فعلمته الشياطين فهي^(٤) تعلمه أولياءها وتعلمهم السحر

(١) في القاموس الزهرة كتودة نجم معروف في السماء الثانية اهـ

(٢) أي اطلع (٣) أي غبت (٤) أي الشياطين

وقد يقال ان الساحر يتكلم بكلام فيطير بين السماء والارض
ويطفو على الماء *

* (قال أبو محمد) حدثني زيد بن اخزم الطائي قال نا
عبد الصمد قال نا همام عن يحيى بن كثير ان عامل عمان
كتب الى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه انا اتينا بساحرة
فألقيناها في الماء فطفت فكتب اليه عمر بن عبد العزيز نسنا
من الماء في شيء ان قامت البينة والا نخل^(١) سبيلها * وحدثني
زيد بن اخزم الطائي قال نا عبد الصمد قال نا زيد بن أبي ليلى
قال نا عميرة بن شكير^(٢) قال كنا مع سنان بن سلمة بالبحرين
فأتى بساحرة فأمر بها فألقيت في الماء فطفت فأمر بصلبها
ففتحنا جذعا فجاء زوجها كانه سفود^(٣) محترق فقال مرها
فلتطلق عني فقال لها أطلقى عنه فقامت نعم فتوثى بين يدي وغزل
فقمعت على الباب وجعلت ترقى في الخزل وتعتقد في رثع

(١) في نسختين نخل عم (٢) في دمشقية بن شكير بنون
بدل الرء فليحرر (٣) سفود كتور حديدة يشوى بها ه قمر وس

الباب فاخذنا يمينا وشمالا فلم يُقَدَّر عليهما* وحدثنا أبو حاتم عن
 الأصمعي قال اخبرني محمد بن سليم الطائفي^(١) في حديث ذكره
 ان الشياطين لا تستطيع أن تغير خلقها ولكنها تسحره* وحدثني
 أبو حاتم قال قال الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء ان الغول
 ساحرة الجن* وحدثنا أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال
 سمعت منصورا يذكر عن ربيعة بن خراش عن حذيفة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ناعلم بما مع الدجال ان معه
 نارا تحرق ونهر ماء بارد فمن أدركه منكم فلا يهلكن به^(٢)
 وليغمض عينه وليقع في التي يراها نارا فانها نهر ماء بارد* وحدثني
 أبو حاتم عن الأصمعي عن أبي الزناد قال جاءت امرأة
 تستفتي فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي ولم تجد

(١) كذا في البغدادية لكن في الدمشقية والمصرية محمد بن مسلم
 "ضائفي وليس في الخلاصة" لا محمد بن سليم الطائفي ولا محمد بن مسلم الطائفي
 نعم فيها محمد بن مسلم بن سبين الطائفي بموحدة ثم عين مهملة ولا يبعد أن
 يكون الصواب ما فيها ويكون تحريف على بعض النسخين الطائفي بالطائفي
 والله أعلم اهـ مصححه اسمعيل الأسعدي (٢) في نسختين فلا يهلونه

الا امرأة من نسائه يقال انها عائشة رضى الله عنها فقالت لها يا أم المؤمنين قالت لى امرأة هل لك ان أعمل لك شيئاً يُصرف وجه زوجك اليك وأظنه قال فأنت بكليين فركبت واحداً وركبت الآخر فسرنا ما شاء الله ثم قالت اتدرين أنك ببابل ودخلت على رجل او قالت رجلين فقالا لها بولى على ذلك الرماد قالت فذهبت فلم أبل ورجعت اليهما فقالا لى ما رأيت قالت ما رأيت شيئاً قالوا انت على رأس امرأك قالت فرجعت فتشددت ثم بلت تخرج منى مثل الفارس المتقنع فصعد في السماء فرجعت اليهما فقالا لى ما رأيت فأخبرتهما فقالا ذلك إيمانك قد فارقك تخرجت الى المرأة فقلت والله ما علمانى شيئاً ولا قالوا لى كيف اصنع قالت فما رأيت قلت كذا قالت انت أسحر العرب عملى وتنى قنت فقطعت جداول وقالت احقل^(١) فاذا هو ذرع يهتز فقالت

(١) بصيغة المضي من الحقل وهو كحى القمح زرع قد تشعب ورتبه وظهر وكثر أو اذا استجمع خروج سته ومدد حصر هـ

أفرك^(١) فإذا هو قد يبس قالت فأخذته ففركته وأعطتنيه
فقلت جشي^(٢) هذا واجعليه سويقا واسقيه زوجك فلم افعل
شيأ من ذلك وانتهى الشأن الى هذا فهل لي من توبة * قالت
ورأت رجلا من خزاعة كان يسكن ابح^(٣) فقالت يا ام المؤمنين
هذا اشبه الناس بهاروت وماروت (قال أبو محمد) وقد روى
هذا ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله عنها *
* (قال أبو محمد) وهذا شيء لم تؤمن به من جهة القياس
ولا من جهة حجة العقل وانما آمنا به من جهة الكتب
وأخبار الانبياء صلى الله عليهم وسلم وتواطؤ الامم في كل
زمان عليه خلا هذه العصابة التي لا تؤمن الا بما أوجبه النظر
ودل عليه القياس فيما شاهدوا ورأوا *

* واما قول الحسن انهما علجان من اهل بابل وقراءته
الملكين بالكسر فهذا شيء لم يوافق عليه أحد من القراء ولا

(١) فى القاموس أفرك الحب حان له ان يفرك اه (٢) اى دقيه
و كسريه (٣) ابح هتحتين وحيم موضع ماء بين مكة والمدينة اه نهاية

المتأولين فيما أعلم وهو اشد استكراها وأبعد مخرجا وكيف
يجوز ان ينزل على عليين شيء يفرقان به بين المرء وزوجه *
(قالوا حديثان متدافعان متناقضان) قالوا رويتم ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نبي بعدي ولا امة بعد امتي
فالحلال ما احله الله تبارك وتعالى على لساني الى يوم القيامة
والحرام ما حرمه الله تعالى على لساني الى يوم القيامة — ثم رويتم
ان المسيح عليه السلام ينزل فيقتل الخنزير ويكسر الصليب
ويزيد في الحلال * وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تقول
قولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولا تقو
لا نبي بعده وهذا تناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا تناقض ولا
اختلاف لان المسيح صلى الله عليه وسلم نبي متقدم رفعه الله
تعالى ثم ينزله في آخر الزمان علما للساعة قال الله تعالى (وانه
لعلم للساعة فلا تمترن بها) وقرأ بعض القرء وانه نعمة الساعة —
واذا نزل المسيح عليه السلام لن يفسخ شيئا مما نبي به محمد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقدم الا امام من أمته بل تقدمه ويصلي
خلفه * وأما قوله ويزيد في الحلال فان رجلا قال لابي هريرة
ما يزيد في الحلال الا النساء فقال وذاك ثم ضحك أبو هريرة *
* (قال أبو محمد) وليس قوله يزيد في الحلال انه يحل للرجل
أن يتزوج خمسا ولا ستا وانما اراد ان المسيح عليه السلام
لم ينكح النساء حتى رفعه الله تعالى اليه فاذا أهبطه تزوج امرأة
فزاد فيما احل الله له اى ازداد منه فحينئذ لا يبقى أحد من أهل
الكتاب الا علم انه عبد الله عز وجل وايقن انه بشر *
واما قول عائشة رضي الله عنها قولوا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم خاتم الانبياء ولا تقولوا لا نبي بعده فانها تذهب الى نزول
عيسى عليه السلام وايس هذا من قولها ناقضا لقول النبي
صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدي لانه اراد لا نبي بعدي ينسخ
ما جئت به كما كانت الانبياء صلى الله عليهم وسلم تبعث
بالتسخ واردة هي لا تقولوا ان المسيح لا ينزل بعده * (١)

(١) ثبت بعده في نصرة ما نصه (الجزء الثاني) بسم الله الرحمن الرحيم اه

(قالوا حديثان متدافعان متناقضان) قالوا رويتم ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك
وفاء بدينه^(١) ثم رويتم انه قال من ترك مالا فلاهله ومن ترك
دينا فعلى — وفي حديث آخر من ترك كلاً فالى الله ورسوله
يعنى عيالا فقراء واطفالا لا كافل لهم فكيف يترك الصلاة
على من الزم نفسه قضاء الدين عنه والقيام بأمر ولده وعياله
بعده * وهذا تناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا بحمد
الله تعالى تناقض لان تركه الصلاة على المدين اذا لم يترك وفاء
بدينه كان ذلك في صدر الاسلام قبل ان يفتح عليه الفتوح
ويأتيه المال واراد ان لا يستخف الناس بالدين ولا يأخذوا
مالا يقدرزون على قضائه — فلما افاء الله عز وجل عليه وفتح له
الفتوح وأتته الاموال جعل للفقراء والذرية نصيبا في الغنيمة
وقضى منه دين المسلم *

(١) في نسخة ها وفي مياأني وفاء لدينه فلا بد من لاء

* (قالوا حديثان متنافضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرمم ماعزا حتى اقر عنده بالزنا اربع مرات كل ذلك يُعرض عنه ثم رجمه في الرابعة فاخذ بهذا قوم من قهائلكم وقالوا لا نرجم حتى يكون اقراره في عدد الشهود عليه وبذلك كان يقول علي بن ابي طالب رضى الله عنه — ثم رويتم ان رجلين تقديما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال احدهما ان ابني كان عسيفا ^(١) على هذا وانه زنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم انا سألنا رجالا من اهل العلم فقالوا على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا أقضين بينكما بكتاب الله — المائة شاة والخادم رد عليك — وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقضى بينهما بذلك وقال اغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها ولم يقل احد إنه قال اربع مرات في

(١) في القاموس العسيف الاحير والعبد المستعان به

مجلس ولا في مجالس * وهذا مخالف لحديث ماعز *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس ههنا بحمد الله تعالى
 اختلاف ولا تناقض لأن إعراض النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ماعز أربع مرات إنما كان كراهية منه لا قراره على نفسه
 بالزنا وهتكه ستر الله تعالى عليه لئلا أنه أراد أن يقر عنده أربع
 مرات -- وأراد أيضاً أن يستبرئ أمره ويعلم الصحيح هو أم به
 جنة فوافق ما أراد من استبرائه أربع مرات ولو وافق ذلك
 مرتين أو ثلاثاً أو خمسا أو ستا ما كان فيه يئنة تلزم * ويدل على
 كراهته لا قرار الزاني عنده بالزنا رواية مالك عن زيد بن أسلم
 في رجل اعترف بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فامر به فجلد ثم قال يا أيها الناس قد آن لكم أن تنتهوا عن
 حدود الله تعالى فمن أتى من هذه القاذورة شيئا فيستتر
 بستر الله عز وجل فانه من أبدى لنا صفحته يتم عليه كتب به
 عز وجل * ويدل على أن الاعتراف قد يكون أكثر من
 الأربع وأقل إذا زالت الشبهة في أمر المقر حديث يحيى بن

سعيد عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي
 قلابة عن أبي المهبلي عن عمران بن حصين قال كنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة من جهينة وهي حامل
 من زنا فقالت يا رسول الله اني اصببت حدا فأثمه على فدا
 النبي صلى الله عليه وسلم وليها فأمره ان يحسن اليها فاذا
 وضعت حملها اتاه بها فاتاه بها وقد وضعت فأمرها ان ترضع
 ولدها فاذا فطمته آتته ففعلت فاتاه بها فأمر بها فشق عليها
 ثيابها ثم رجمت ثم صلى عليها — ولم يذكر في هذا الحديث انها
 اعترفت اربع مرات * وهذا شاهد للحديث الذي ذكر فيه
 انه قال اغدي يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها * ومن
 الدلائل أيضا ان ماعز بن مالك لما رجم جزع ففر فرجموه
 وأعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم جزعه فقال هلا
 رددتموه حتى أنظر في أمره — ولو كان اقراره اربع مرات
 هو الذي ألزمه الحد لما كان أقول النبي صلى الله عليه وسلم
 هلا رددتموه معنى لانه قد أمضى فيه حكم الله تعالى ولا يجوز

بعد اقراره أربع مرات ان يقبل منه رجوعه ان رجع واذا
كان الاقرار بغير توقيت جازله ان يرجع متى شاء وان
يقبل ذلك منه *

﴿ قالوا احكام قد اجمع عليها يبطلها القرآن ويحتج بها
الخوارج - قالو حكم في الرجم يدفعه الكتاب ﴾ قالوا رويتم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ورجمت الائمة بعده والله
تعالى يقول في الاماء (فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على
المحصنات من العذاب) وارجم اتلاف للنفس لا يتبعض فكيف
يكون على الاماء نصفه - وذهبوا الى ان لمحصنات ذوات
الازواج - قالوا وفي هذا دليل على ان لمحصنة حده الجاء -
﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان لمحصنات لو كن في هذا
الموضع ذوات الازواج لكان ما ذهبوا اليه صحيحا ونزول
به هذه الحجة وليس لمحصنات هذا لا خسر وسمين
محصنات ون كن بكار لان لا حصن يكون هن وبهن
ولا يكون بالاماء فكيفه ان فعيهن نصف ما على خسر

من العذاب يعني الا بكار* وقد تسمي العرب البقرة المشيرة وهي لم تثر من الارض شيئاً—لان اثاره الارض تكون بها دون غيرها من الانعام—وتسمي الابل في مراعيها هديا لان المدي الى الكعبة يكون منها فتسمي بهذا الاسم وان لم تهد* ومما يشهد لهذا التأويل الذي تأولناه في المحصنات وأنها في هذا الموضع الحرائر الا بكار قوله تعالى في موضع آخر (ومن لم يستطع منكم طويلاً ان ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت ايمانكم) والمحصنات ههنا الحرائر ولا يجوز ان يكن ذوات الازواج لان ذوات الازواج لا ينكحن *

* (قالوا حكم في الوصية يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وصية لوارث والله تعالى يقول (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقرين) والوالدان وارثان على كل حال لا يحجبهما احد عن الميراث وهذه الرواية خلاف كتاب الله عز وجل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذه الآية منسوخة
 نسختها آية المواريث * فان قال وما في آية المواريث من
 نسخها فانه قد يجوز ان يعطى الابوان حظهما من الميراث
 ويعطيا ايضا الوصية التي يوصى بها لهما - قلنا له لا يجوز ذلك
 لان الله تعالى جعل حظهما من ذلك الميراث المقدار الذي نالهما
 بالوراثه . وقال عز وجل بعد آية لمواريث (تلك حدود الله ومن
 يطمع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
 يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) فوعده على طاعته فيما
 حد من المواريث اعظم الثواب وأوعده على معصيته فيما حد
 من المواريث باشد العقاب فليس لاحد ان يوصل الى ورث
 من مال اكثر مما احب الله تعالى وفرض * وقد يقال انها منسوخة
 بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث * وسنبين
 نسخ السنة للقرآن كيف يكون ان شاء الله تعالى *
 * (قالوا حكم في النكاح يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وأنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب والله عز وجل يقول (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم) الى آخر الآية -- ولم يذكر الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها -- ولم يحرم من الرضاع الا الام المارضة والاخت بالرضاع -- ثم قال (وأحلّ لكم ما وراء ذلكم) فدخلت المرأة على عمتها وخالتها وكل رضاع سوى الام والاخت فيما أحله الله تعالى *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل يختبر عباده بالفرائض ليعلم كيف طاعتهم او معصيتهم وليجازي المحسن والمسيء منهم من غير ان يكون فيما أحله او حرمه علة توجب التحليل او التحريم -- وانما يقبح كل قبيح ينهى الله تعالى عنه ويحسن الحسن بامر الله عز وجل به خلا اشياء جعل الله في المصطفى استقباحها كالكذب والسعاية والغيبة والبخل والظلم ونباه ذلك -- فاذا جاز ان يعف الله عز وجل رسولا بشريعة فتستعمل حقا من الدهر ويكون المستعملون لها مطيعين لله

تعالى ثم يبعث رسولا ثانيا بشريعة ثانية تدرسخ تلك الاولى
ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى كبعثه موسى عليه
السلام بالسبت ونسخ السبت بالمسيح عليه السلام وبعثه اياه
بالحثان في اليوم السابع ونسخ ذلك أيضا بالمسيح عليه السلام جاز
ايضا ان يفرض شيئا على عباده في وقت ثم ينسخه في وقت آخر
والرسول واحد وقد قال عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت
بخير منها أو مثراها) يريد بخير منها أسهل منها -- واذ جاز ان ينسخ
الكتاب بالكتاب جاز ان ينسخ الكتاب بالسنة لان السنة يأتيه
بها جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى فيكون المنسوخ من
كلام الله تعالى الذي هو قرآن ينسخ من وحي الله عز وجل
الذي ليس بقرآن ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتيت
الكتاب ومثله معه - يريد به وفي الكتاب ومن الكتاب
من السنة ولذلك قال الله عز وجل (رسول وما آتاكم خذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) وقد علم الله عز وجل ان تقبل منه ما يفتن
عنه من كلام الله تعالى وانكسر عيم نه سنسخ بعض القرآن

بالوحي اليه فاذا وقع ذلك قدح في بعض القلوب وأثر في بعض البصائر فقال لنا (ما آتاكم الرسول فخذوه) أى ما آتاكم به الرسول مما ليس في القرآن أو مما ينسخ القرآن فاقبلوه *

*(قال أبو محمد) والسنن عندنا ثلاث - سنة أتاها بها جبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله لا تنكح المرأة على عمتها وخالتها ، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، ولا تحرم المصة ولا المصتان ، والدية على العاقلة وأشباه هذه من الاصول * (والسنة الثانية) سنة أباح الله له أن يسنها وأمره باستعمال رأيه فيها فله أن يترخص فيها لمن شاء على حسب العلة والعذر كتحريره الحرير على الرجال وإذنه لعبد الرحمن بن عوف فيه لعله كانت به - وكقوله في مكة لا يختل خلاها ولا يُعصد شجرها فقال العباس بن عبد المطلب يا رسول الله الا الاذخر^(١) فانه لقيوننا^(٢) فقال الا الاذخر * ولو كان الله تعالى حرم جميع شجرها لم يكن يتابع

(١) الاذخر بكسر الهمزة حشيشة طبية الرائحة تسقف بها البيوت فوق الخشب اه نهاية (٢) القيون جمع قين وهو الحداد والصانع وفي دمشقية فنه لقبورنا وهي رواية وفي ثالثة فانه لبيوتنا

العباس على ما أراد من إطلاق الأذخر ولكن الله تعالى جعل له أن يطلق من ذلك ما رآه صلاحاً فاطلق الأذخر لمنافعهم ونادى مناديه لا هجرة بعد الفتح ثم أتاه العباس شفيعاً في أخيه مجاشع ابن مسعود ليجعله مهاجراً بعد الفتح فقال اشفع عمي ولا هجرة—ولو كان هذا الحكم نزل لم تجز فيه الشفاعات وقال عادي^(١) الأرض لله ولرسوله ثم هي لكم مني فمن أحيأ مواتاً فهو له—وقال في العمرة ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت لاهللت بعمرة—وقال في صلاة العشاء لولا أن أشق على أمتي لجعلت وقت هذه الصلاة هذا الخين—ونهى عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث وعن زيارة القبور وعن انبيذ في الظروف—ثم قال اني نهيتكم عن ادخار حوم الاضاحي فوق ثلاث ثم بدا لي ان الناس يتحفون ضيفهم ويحتبسون

(١) بشد الياء أي قديم لأرض ستة لعدد قوم هود نسي على عادته في ستة كل قديم انى عددون في يدركهم كما في النهاية واصل الثاموس والعدى السى القديم كنهه مصححه

لغائبهم فكلوا وأمسكوا ما شئتم - ونهيتكم عن زيارة القبور
 فزوروها ولا تقولوا هجرا^(١) فإنه بدا لي أنه يرق القلوب
 ونهيتكم عن التبيذ في الظروف فاشربوا ولا تشربوا مسكرا *
 * (قال أبو محمد) ومما يزيد في وضوح هذا حديث
 حديثه محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة قال
 نا يونس عن مدرك بن عمارة قال دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم حائط رجل من الانصار فرأى رجلا معه نبيذ في قير
 فقال أهرقه فقال الرجل أو تأذن لي أن أشربه^(٢) ثم لا أعود
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشربه ولا تعد - فهذه الاشياء
 تدل على ان الله عز وجل اطلق له صلى الله عليه وسلم ان
 يحظر وان يطلق بعد أن حظر لمن شاء - ولو كان ذلك لا يجوز
 له في هذه الامور لتوقف عنها كما توقف حين سئل عن
 الكلاب^(٣) وقال للسان هذا ما أوتيت ولست أزيدك حتى آزاد^(٢)
 وكما توقف حين أتته المجادلة في زوجها تسأله عن الظهار فلم

(١) اي وحش (٢) في نسخة فأشربه (٣) في الديمشقية حتى اراجع

يرجع اليها قولا وقال يقضى الله عز وجل في ذلك وأتاه اعرابي
وهو محرم وعليه جبة صوف وبه أثر طيب فاستفتاه فما رجع
اليه قولا حتى تغشى ثوبه وغط غطيظ الفحل ثم أفاق فأفتاه *
* (والسنة الثالثة) * ما سئله لنا تأديبا فان نحن فعلناه
كانت الفضيلة في ذلك وان نحن تركناه فلا جناح علينا ان
شاء الله كأمره في العمة بالتلحي وكنهيه عن لحوم الجلالة
وكسب الحجام وكذلك تقول في تحريمه لحوم الحمر الأهلية
وكل ذي ناب من السباع وذى مخالب من الطير مع قول الله
جل وعز (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على ضامه يطعمه
الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس و
فسقا أهل غير الله به) أردانه لا يجد في وقت نزول هذه السورة
اكثر من هذا في التحريم ثم نزلت مائدة ونزل فيها تحريم
المنخنقة والموقوذة والمتردية وانطيحة وما كل السبع لا مذكاة
فزاد الله تعالى فيه حرم بن كتاب وزدنا في ذلك على
لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريم سباع "وحس

والطير والجر الاهلية - وكذلك تقول في قصر الصلاة في
الا من مع قول الله تبارك وتعالى (فليس عليكم جناح أن
تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) اعلمنا
أنه لا جناح علينا في قصرنا مع الخوف واعلمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه لا بأس بالقصر في الامن أيضا عن الله عز
وجل - وكذلك المسح على الخفين مع قول الله تعالى (فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم *
وقد روى عيسى بن يونس عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير انه قال السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب
بقاض على السنة * أراد انها مينة للكتاب منبهة عما أراد الله
تعالى فيه *

(قالوا حكم في الغسل يوم الجمعة مختلف) قالوا رويتم
عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل
يوم الجمعة واجب على كل محتلم - ثم رويتم عن همام عن قتادة

عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل *
قالوا وهذا مخالف للاول *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان قوله غسل يوم الجمعة
واجب على كل محتلم لم يرد به انه فرض وانما هو شيء اوجبه
على المسلمين كما يجب غسل العيدين على الفضيلة والاختيار
ليشهدوا المجمع بأبدان تقية من الدوز^(١) سليمة من التلف^(٢) وقد
أمر مع ذلك بالتطيب وتنظيف الثوب وان يلبس ثوبين
لجمعة سوى ثوبي مهنته * وهذا كله اختيار منه وإيجاب على
الفضيلة لا على جهة الفرض — ثم علم عليه السلام انه قد يكون
في الناس العليل والمشغول ويكون في البلد الشديد البرد الذي
لا استطاع فيه الغسل الا بالمشقة الشديدة فقال من توضأ
فيها ونعمت اي جاز * ثم بين بعد ذلك ان الغسل لمن قدر
عليه افضل كما نهى عن ادخار الحوء لاصاحي فوق ثلث ثم

(١) بفتحين اي من الوسخ (٢) اتفد بفتحين تغير رائحة

قال بدا لي ان الناس كانوا يتحفون ضيفهم ويخبون لغائبهم
فكلوا وأمسكوا ما شئتم ونهى عن زيارة القبور ثم قال بدا
لي أن ذلك يرق القلوب فزوروها ولا تقولوا هجرا *

* (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن ابن

لهيعة عن مشرح بن عاهان^(١) عن عقبة بن عامر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو جعل القرآن في اهاب
ثم اتى في النار ما احترق - قالوا وهذا خبر لا نشك في بطلانه
لانا قد نرى المصاحف تحترق وينالها ما ينال غيرها من
العروض والكتب *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان لهذا تأويلا ذهب

عليهم ولم يعرفوه وأنا مبينه ان شاء الله تعالى * حدثني يزيد بن
عمرو قال سألت الاصمعي عن هذا الحديث فقال يعنى لو جعل

(١) في القاموس في فصل الشين المعجمة من باب الحاء المهملة ومشرح

كمنبر ابن عاهان التابعي اه وقوله (ابن عاهان) هذا هو الصواب فيه
ووقع في الاصول كلها هاهان بتقديمها على عا وهو غلط كتبه مصححه

القرآن في انسان ثم التقي في النار ما احترق — و اراد الا صمعي ان
 من علمه الله تعالى القرآن من المسلمين وحفظه اياه لم تحرقه
 النار يوم القيامة ان التقي فيها بالذنوب كما قال أبو امامة احفظوا
 القرآن أو اقرؤا القرآن ولا تفرنكم هذه المصاحف فان الله
 تعالى لا يعذب بالنار قلبا وعي القرآن وجعل الجسم خرفا
 للقرآن كالأهاب * والأهاب الجسد الذي لم يدبغ ولو كان
 الأهاب يجوز ان يكون مدبوغا ما جاز ان يجعله كناية عن
 الجسم * ومثله قول عائشة رضي الله عنها حين خطبت
 ووصفت ابها فقالت قرر الرأس على كواهلها * وحقن
 الدماء في اهبا تعني في الأجساد *

* وفيه قول آخر قال بعضهم كان هذا في عصر
 النبي صلى الله عليه وسلم علما للنبوة ودليلا على ان القرآن
 كلام الله تعالى ومن عنده نزله به الله تعالى بهذه الآية
 في وقت من تلك الاوقات عند ضمن مشركين فيه ثم زن
 ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون الآية في

عصور الانبياء عليهم الصلاة والسلام من ميت يحيا وذئب
يتكلم وبعير يشكو ومقبور تلفظه الارض ثم يعدم ذلك
بعدمهم * وفيه قول آخر وهو ان يرد المعنى في قوله ما احترق
الى القرآن لا الى الالهاب - يريد انه ان كتب القرآن في جلد
ثم ألقى في النار احترق الجلد والمداد ولم يحترق القرآن كأن
الله عز وجل يرفعه منه ويصونه عن النار - ولسنا نشك في ان
القرآن في المصحف على الحقيقة لا على المجاز كما يقول أصحاب
الكلام ان الذى فى المصحف دليل على القرآن وليس به والله
تبارك وتعالى يقول (انه لقرآن كريم فى كتاب مكنون لا يحسه
الا المطهرون) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تسافروا
بالقرآن الى ارض العدو يريد المصحف *

* (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا رويتم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال صلة الرحم تزيد فى العمر - والله تبارك
وتعالى يقول (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
قالوا فكيف تزيد صلة الرحم فى اجل لا يتأخر عنه ولا يتقدم *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الزيادة في العمر تكون
بمعنيين أحدهما السعة والزيادة في الرزق وعافية البدن وقد قيل
الفقر هو الموت الا كبر * وجاء في بعض الحديث ان الله تعالى
اعلم موسى صلى الله عليه وسلم انه يميت عدوه ثم رآه بعد
يسف^(١) الخوص فقال يا رب وعدتني أن تميتني قال قد فعلت
قد افقرته (وقال الشاعر) *

ليس من مات فاستراح يميت * انما الميت ميت الاحياء
يعنى الفقير فلما جاز ان يسمى الفقير ، وتاويله يجعل نقصا من
الحياة جاز ان يسمى الغنى حياة ويجعل زيادة في العمر : والمعنى
الاخر ان الله تعالى يكذب جل عبده عنده مائة سنة ويجعل
بنية وتركيبه وهياته اتمير ثمانين سنة فاذا وصل رحمه زد
الله تعالى في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص
فعاشر عشرين أخرى حتى يبلغ المائة وهي لا جن ندي لا
مستأخر عنه ولا منقده .

(١) ي يسج و خوص . ضم ورق سخن او حدة هـ هـ

(قالوا حديث يبطله القرآن والاجماع) قالوا رويتم ان
الصدقة تدفع القضاء المبرم والله عز وجل يقول انما قولنا لشيء
اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وأجمع الناس على انه لا راد
لقضائه ولا معقب لحكمه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في تأويل ذلك ان المرء
قد يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة فاذا هو تصدق دفع
عن نفسه ما قد استحق من ذلك — يدلك عليه قوله صدقة السر
تطفي غضب الرب أفلا ترى ان من غضب الله عز وجل عليه
تعرض ^(١) عقابه فاذا أزال ذلك الغضب بصدقة أزال العقاب *
ومثل هذا رجل اجرمت عليه ^(٢) جرما عظيما فخفت بوائفه
وعاجل جزائه فأهديت له هدية ككففته بها وقلت الهدية
تدفع العقاب المستحق *

(قالوا حديث يبطل أوله آخره) قالوا رويتم انه سيكون

(١) في المصباح وتعرض للمعروف وتعرضه يتعدى نفسه وبالحر ف
اذا تصدى له وطلبه ذكره الازهرى وغيره اه (٢) في نسختين اليه

عليكم أئمة ان أطعتموهم غويتم وان عصيتموهم ضللتهم * وهذا لا يجوز في العقول وكيف يكونون بمعصيتهم ضالين ويطاعتهم غاوين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا حديث تناقض مع التأويل ومعناه فيما يرى انهم ان اطيعوا في الذي يأمرون به من معصية الله تعالى وظم لرعية وسفك لدماء بغير حقها غوى مطيعهم وان عصوا تخرج عليهم وشقت عصا المسلمين كما فعل الخوارج ضال عاصيهم * والذي يؤل اليه معنى الحديث انه لا يعمل لهم ولا يخرج عليهم * ويجوز ان يكون أراد ما يأمرون به على المنابر من اخير ن عصو فيه ضل عاصيهم وما يأمرون به من المعاصي في غير ذلك انقام ان اطيعوا فيه غوى مطيعهم *

* اقول حديث يكذبه القرآن وحيجة "حق اقول رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ترون ربكم يوم القيمة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته - والله تعالى يتون

(لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) ويقول (ليس كمثل شئ) * قالوا وليس يجوز في حجة العقل أن يكون الخلاق يشبه المخلوق في شئ من الصفات وقد قال موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) — قالوا فان كان هذا الحديث صحيحاً فالرؤية فيه بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) وقال (ألم تر ان الله على كل شئ قدير)

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح لا يجوز على مثله الكذب اتباع الروايات عن الثقات به من وجوه كثيرة — واو كان يجوز أن يكون مثله كذبا جاز أن يكون كل ما نحن عليه من أمور ديننا في التشهد الذي لم نعلمه الا بالخبر وفي صدقة النعم وزكاة الناض من الاموال والطلاق والعناق وأشباه ذلك من الامور التي وصل اليها علمها بالخبر ولم يأت لها بيان في الكتاب باطلا * وأما قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وقول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) فليس ناقضا لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترون ربكم يوم القيامة — لأنه أراد جل وعز
بقوله لا تدركه الابصار في الدنيا — وقال لموسى عليه السلام
لن تراني يريد في الدنيا لأنه جل وعز احتجب عن جميع خلقه
في الدنيا ويتجلى لهم يوم الحساب ويوم الجزاء والقصاص فيراه
المؤمنون كما يرون القمر في ليلة البدر ولا يختلفون فيه كما
لا يختلفون في القمر — ولم يقع التشبيه بها على كل حالات القمر
في التدوير والمسير والحدود وغير ذلك وإنما وقع التشبيه بها
على أنها تنظر إليه عز وجل كما تنظر إلى القمر ليلة البدر لا يختلف
في ذلك كما لا يختلف في القمر — والعرب تضرب المثل بالقمر
في الشهرة والظهور فيقولون هذا بين من الشمس ومن قلق
الصباح وشهر من القمر: قل ذو الرمة
وقد بهرت فما تخفي على أحد . لا على أحد لا يعرف القمر
وقوله في حديث لا تضامون في رؤيته دليل لأن
التضام من الدس يكون في أول شهر عند ضياع الهلال
فيجتمعون ويقولون واحد هو ذلك هو ذلك ويقولون آخر يس به

وليس القمر ^(١) كذلك لان كل واحد يراه بمكانه ولا يحتاج الى أن ينضم الى غيره لطلبه * وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قاض على الكتاب ومبين له فلما قال الله تعالى (لا تدركه الابصار) وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيح من الخبر ترون ^(٢) ربكم تعالى في القيامة لم يخف على ذي فهم ونظر ولب وتميز انه في وقت دون وقت * وفي قول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر اليك) ابيّن الدلالة على انه يرى في القيامة — ولو كان الله تعالى لا يرى في حال من الاحوال ولا يجوز عليه النظر لسكان موسى عليه السلام قد خفي عليه من وصف الله تعالى ما علموه * ومن قال بان الله تعالى يدرك بالبصر

(١) قوله وليس القمر كذلك الخ يوضحه قول القاموس الهلال غرة القمر أو ثلثتين أو الى ثلاث أو الى سبع وثلثتين من آخر الشهر ست وعشرين وسبع وعشرين وفي غير ذلك قمر اه وثلثين به ان نور القمر يكون أظهر وانور وأكمل من نور الهلال وهو كذلك يراه كل أحد بمكانه وفي الحديث كما في النهاية أليس كلكم يرى القمر مخليا به كتبه مصححه (٢) في سبختين ترون الله عز وجل يوم القيامة

يوم القيامة فقد حده عندهم — ومن كان الله تعالى عنده محدودا فقد شبهه بالخلقين — ومن شبهه عندهم بالخلق فقد كفر — فما يقولون في موسى عليه السلام فيما بين ان الله تعالى نبأه وكله من الشجرة الى الوقت الذي قال له فيه (رب أرني أنظر اليك) ايقضون عليه بانه كان مشبه الله محدد — لا اعمر الله لا يجوز ان يجهل موسى عليه السلام من الله عز وجل مثل هذا لو كان على تقديرهم ولكن موسى عليه السلام علم ان الله تعالى يرى يوم القيامة فسأل الله عز وجل ان يجعل له في الدنيا ما أجيئه لآتيائه وأوليائه يوم القيامة فقال له (ان ترني) يعني في الدنيا (ولكن انظر الى الجبل فان ستقر مكانه فسوف ترني) علمه ان الجبل لا يقوم لتجليه حتى يصير دكا ون الجبل اذ ضعفت عن حمل ذلك فابن آدم احرى ان يكون ضعف لي ان يعطيه الله تعالى يوم القيامة ما يقوى به على النظر ويكشف عن بصره الغشاء الذي كان في الدنيا - والتجلي هو الظهور ومنه يقال جلوت العروس ذ ابرزت وجلوت المرأة والسيوف ذ

اظهرتهما من الصدا *

وأما قولهم ان الرؤية في قوله ترون ربكم يوم القيامة بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر ان الله على كل شئ قدير) يريد ألم تعلم فانه يستحيل لانا نعلمه في الدنيا ايضا — فاي فائدة في هذا الخبر اذا كان الامر في يوم القيامة وفي الدنيا واحدا * وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام حين فتح فاه بالوحي قال طوبى للذين يرحمون فمليهم تكون الرحمة — طوبى للمخلصة قلوبهم فانهم الذين يرون الله تبارك وتعالى والله تبارك وتعالى يقول (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) ويقول في قوم سخط عليهم (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم) أفما في هذا القول دليل على ان الوجوه الناضرة التي هي الى ربها ناظرة هي التي لا تحجب اذا حجب هذه الوجوه * فان قالوا لنا كيف ذلك النظر والمنظور اليه * قلنا نحن لا تنتهي في صفاته جل جلاله الا الى حيث انتهى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ندفع ما صح عنه لانه لا يقوم في اوهامنا ولا يستقيم على

نظرنا بل تؤمن بذلك من غير ان تقول فيه بكيفية أو حد أو
ان تقيس على ما جاء ما لم يأت — ونرجو أن يكون في ذلك من
القول والعقد سبيل النجاة والتخلص من الاهواء كلها غداً
ان شاء الله تعالى *

* (قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن وحجة له قل)
قالوا رويتم ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل
فان كنتم أردتم بالأصابع ههنا النعم وكان الحديث صحيحاً فهو
مذهب وان كنتم أردتم الأصابع بعينها فان ذلك يستحيل
لان الله تعالى لا يوصف بالأعضاء ولا يشبه بالخلقين — وذهبوا
في تأويل الأصابع الى انه النعم لقول العرب ما أحسن أصبع
فلان على ما يريدون أثره وقيل لرعي في وصف به *

* ضعيف العصا يادى العروق ترى له *

«عنيب ذ م محل الناس صعب»

اي ترى له عليها أثر حسنة *

«(قال ابو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث صحيح

وان الذي ذهبوا اليه في تأويل الاصبع لا يشبه الحديث لانه
 عليه السلام قال في دعائه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
 فقالت له احدى أزواجه أو تخاف يا رسول الله على نفسك
 فقال ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل
 فان كان القلب عندهم بين نعمتين من نعم الله تعالى فهو محفوظ
 بيمينك النعمتين فلاي شيء دعا بالتثيت ولم احتج على المرأة
 التي قالت له أ تخاف على نفسك بما يؤكده قولها وكان ينبغي
 أن لا يخاف اذا كان القلب محروسا بنعمتين * فان قال لما ما
 الاصبع عندك ههنا - قلنا هو مثل قوله في الحديث الآخر
 يحمل الارض على اصبع وكذا على أصبعين - ولا يجوز أن
 تكون الاصبع ههنا لعمه وكقوله تعالى (وما قدروا الله حق
 قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
 بيمينه) ولا يجوز ذلك ولا نقول أصبع كاصابعنا ولا يد كأيدينا ولا
 قبضة كقبضاتنا لان كل شيء منه عز وجل لا يشبه شيأ منا *
 * (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان كلتي يديه يمين

وهذا يستحيل ان كنتم أردتم باليدين العضوين وكيف تعقل
يدان كلناهما يمين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وليس هو مستحيلا وانما أراد بذلك معنى لتمام والكمال لان
كل شئ فياسره تنقص عن ميامنه في القوة والبطن و لتمام
وكانت العرب تحب التيامن وتكره التياسر لما في اليمين من
التمام وفي اليسار من النقص — ولذلك قالوا اليمين والشؤم فاليمين
من اليد اليمنى والشؤم من اليد الشؤمى وهى اليد اليسرى وهذا
وجه بين * ويجوز أن يريد العطاء باليدين جميعا لان اليمنى هى
المعطية فاذا كانت اليدان يمينين كان العطاء بهما * وقد روى في
حديث آخر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يمين الله سبحانه ^(١)

(١) قال في النهاية في باب سمين مع شؤم - يمينه في هذا الحديث
ما نصه ي دئمة الصب والصب دعد - يمين يسبح سبحه فهو
ساح ومؤنة سعد وهى معدل لأفعل من كعبد وفى رواية
يمين الله ملاى سعد دشوين على مصدر ويمين عهد كناية عن
محل عصته ووصفها لامتداده لكثرة مدغمه فمد ي كاعين ليرة فى

لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ - أَيْ تَصُبُّ الْعَطَاءَ وَلَا يَنْقُصُهَا ذَلِكَ * وَالْيَ هَذَا ذَهَبُ الْمَرْأَرِ حِينَ قَالَ *

وَأَنَّ عَلَى الْإِوَانَةِ مِنْ عَقِيلٍ * فَتَى كَلْتَا الْيَدَيْنِ لَهُ يَمِينِ

* (قَالُوا حَدِيثٌ فِي التَّشْبِيهِ) قَالُوا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِيَّاكُمْ ^(١) وَقَنُوطُكُمْ وَسُرْعَةُ أَجَابَتِهِ إِيَّاكُمْ، وَضَحِكُكُمْ مِنْ كَذَابِنَا - وَأَنَّمَا يَعْجِبُ وَيَضْحَكُ مِنْ لَا يَعْلَمُ ثُمَّ يَعْلَمُ فَيَعْجِبُ وَيَضْحَكُ *

* [قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ] وَنَحْنُ نَقُولُ أَنَّ الْعَجَبَ وَالضَّحْكَ لَيْسَ عَلَى مَا ظَنُّوا وَأَنَّمَا هُوَ عَلَى حَلٍّ عِنْدَهُ كَذَابٌ بِمَحَلٍّ مَا يُعْجِبُ مِنْهُ

لَا يَغِيضُهَا الْإِسْتِقَاءُ وَلَا يَنْقُصُهَا الْإِمْتِيَا حُ * وَخَصَّ الْيَمِينُ لِأَنَّهَا فِي الْأَكْثَرِ مِظْلَةُ الْعَطَاءِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ وَالِاتِّسَاعِ * وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ مَنْصُوبَانِ عَلَى الضَّرْفِ أَهْ (١) الْإِلَّ شِدَّةُ الْقَنُوطِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْبُكَاءِ يُقَالُ أَلْ يَثْلُ أَلَا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْمُحَدَّثُونَ يَرُودُهُ بِكْسُ الْهَمْزَةِ وَالْمَحْفُوظُ عِنْدُ أَهْلِ اللُّغَةِ الْفَتْحُ وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْمَصَادِرِ أَهْ نِهَآيَةً وَذَكَرَ فِي الْقَامُوسِ فِي مَعَانِي الْإِلَّ بِالْكَسْرِ الْجُزْءُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ ثُمَّ قَالَ وَمِنْهُ رَوَى عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِيَّاكُمْ فِيمَنْ رَوَاهُ بِالْكَسْرِ وَرَوَايَةُ الْفَتْحِ أَكْثَرُ * وَيُرْوَى أَيْزَالَكُمْ وَهُوَ أَشْبَهُ أَهْ

وبمحل ما يُضحك منه لان الضاحك انما يضحك لأمر
معجب له— ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصارى
الذى ضافه ضيف وليس فى طعامه فضل عن كفايته فأمر
امراته باطفاء السراج لئلا تكل الضيف وهو لا يشعر أن المضيف
له لا يأكل لقد عجب الله تعالى من صنعكما البارحة أى حلّ
عنده محل ما يعجب الناس منه— وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه
وسلم (وان تعجب فعجب قولهم) لم يرد انه عندي عجب وإنما
أراد انه عجب عند من سمعه *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا تسبوا 'الريح' فانهم من نفس الرحمن
وينبغى أن تكون الريح عندكم غير مخلوقة لانه لا يكون من
الرحمن جل وعز شئ مخلوق *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول نه يُرد بالنفس ما ذهبوا
اليه وإنما أراد ان 'الريح' من فرج الرحمن عز وجل وروحه
يقال لهم نفس عنى الاذى— وقد فرج لله عن نبيه صلى الله

عليه وسلم بالريح يوم الاحزاب — وقال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) — وكذلك قوله انى لأجد نفس ربكم من قبَل اليمين *

* [قال أبو محمد] وهذا من الكناية لان معنى هذا انه قال كنت فى شدة وكرب وغم من أهل مكة ففرج الله عني بالانصار — يعنى انه يجد الفرج من قبل الانصار وهم من اليمين فالريح من فرج الله تعالى وروحه كما كان الانصار من فرج الله تعالى *

* (قال أبو محمد) وقد بينت هذا فى كتاب غريب الحديث بأكثر من هذا البيان ولم أجد بدا من ذكره ههنا ليكون الكتاب جامعا للفظ الذى قصدوا له *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم انه قال لاحد ابني ابنته والله انكم لتحبيون وتبجلون وانكم من ریحان الله وان آخر وطأة وطئها الله بوج *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا

حسنا قد ذهب اليه بعض أهل النظر وبعض أهل الحديث —
 قالوا ان آخر ما أوقع الله عز وجل بالمشركين بالطائف وكانت
 آخر غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بوج * ووج
 واد قبل الطائف — وكان سفيان بن عيينة يذهب الى هذا —
 قال وهو مثل قوله في دعائه اللهم اشد وطأتك على مضر وابعث
 عليهم سنين كسني يوسف فتابع القحط عليهم سبع سنين حتى
 اكلوا القدر^(١) والعظام وتقول في الكلام 'شتدت وطأة السلطان
 على رعيته وقد وطئهم وطأ ثقيلا ووطء المقيد قال الشاعر *
 ووطئتنا وطأ على حنق * ووطء المقيد يابس الهرم
 والمقيد أثقل شيء وطأ لانه يرسف في قيده فيضع رجله
 معه والهرم نبت ضعيف فاذا وطئه كسر دوفته * وهذا المذهب
 بعيد من الاستكراه قريب من القلوب غير اني لا أقضي به على
 مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قرأت في الانجيل
 الصحيح ان المسيح عليه السلام قال للمحورين : اسمعوا انه

(١) القدح مع جدد السخنة وضمه من بحري ولاشده لاو.

قيل للاولين لا تكذبوا اذا حلفتم بالله تعالى ولكن اصدقوا
وانا أقول لكم لا تحلفوا بشيء لا بالسما فانها كرسى الله
تعالى ولا بالارض فانها موطى قدميه ولا بأورشليم^(١) ﴿ بيت
المقدس ﴾ فانها مدينة الملك الاكبر ولا تحلف برأسك فانك
لا تستطيع ان تزيد فيه شعرة سوداء ولا بيضاء ولكن ليكن
قولكم نعم ولا لا وما كان سوى ذلك فانه من الشيطان *
﴿ قال أبو محمد ﴾ هذا مع حديث حدثني يزيد بن
عمرو قال حدثنا عبد الله بن الزبير المكي قال حدثنا عبد الله
ابن الحارث عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن كعب
قال ان وجأ مقدس منه عرج الرب الى السماء يوم قضاء^(٢)
خلق الارض *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال خرس الكافر في النار مثل اُحد وكثافة

(١) في القاموس وشلم بقم وككتف وجبل اسم بيت المقدس
مسوع للعجمة وهو بالعبرانية 'ورشليم اه (٢) في نسخة يوم قضى

جلده أربعون ذراعا يباع ^(١) الجبار *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا حسنا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اراده وهو ان يكون الجبار ههنا الملك قال الله تبارك وتعالى (وما انت عليهم بجبار) اي بملك مسلط والجبابة الملوك * وهذا كما يقول الناس هو كذا وكذا ذراعا بذراع الملك يريدون بالذرع الاكبر * وأحسبه ملكا من ملوك العجم كان ثم الذرع فنسب اليه *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان ابن عباس قال الحجر الاسود يمين الله تعالى في لأرض يصافح بها من شاء ^(٢) من خلقه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تشبيها وتشبيه واصله ان الملك كان اذا صافح رجلا قبل رجل يده فكان الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين لاملت تستر وتستر وبغنى عن عائشة رضي الله عنها نراقات ن لله تبارك وتعالى حين أخذ

(١) في سخين بدرع خبز (٢) في سخين

الميثاق من بنى آدم واشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا
بلى جعل ذلك في الحجر الاسود وقال اما سمعتم اذا استلموه^(١)
يقولون ايماننا بك ووفاء بعهدك — أى قد وفينا بعهدك إنك
أنت ربنا * وذلك ان الجاهلية قد استلموه وكانوا مشركين — لم
يستلموه بحقه لانهم كانوا كفارا *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال رأيت ربي في أحسن صورة ووضع كفه^(٢)
بين كتفي حتى وجدت برد انامله بين ثندي^(٣) *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله تعالى لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار يعنى في الدنيا فاذا كان يوم القيامة
رآه المؤمنون كما يرون القمر ليلة البدر * وقد سأله موسى صلى
الله عليه وسلم فقال رب ارني انظر اليك يريد ان يتعجل من
الرؤية ما اجله الله تعالى له ولا مثاله من اوليائه فقال لن تراني
ولذلك يقول قوم ان نبينا صلى الله عليه وسلم لم يره الا في

(١) في سغتين مسوّه (٢) في سغتين يده (٣) أى ثدي

المنام وعند تغشى الوحي له وان الاسراء ايلة الاسراء كان
 بروحه دون جسمه - الا تسمع الى قول الله عز وجل (وما جعلنا
 الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن)
 يعنى بالرؤيا ما رآه ليلة أسرى به فأخبر بذلك فارتد به قوم
 وقالوا كيف يذهب الى بيت المقدس ثم يصعد الى السماء ثم
 يهبض الى الارض في ليلة وتوهموا انه ادعى لاسراء بجسمه *
 وكان أبو بكر رضى الله عنه ممن صدق بذلك وحج فيه
 فسمى الصديق *

* قالو وقد قالت حدى زوجه في نيله لاسراء .
 ما فقدت^(١) جسمه * وحدا ما أبو الخطاب قل : والله بن سعيد
 قال : لا عمس قل سمعت نوبد بن العير ر يذكر عن بني
 لاحوص في قومه عفى ونمرد بالافق بين قل رى
 جبر بن عيه "سراء في صورته وله سبعئة جناح فهو وتم

(١) في نسخة مائة فتنة جسمه ١٢ كى . . .
 اسين دى

يدل على ذلك أيضاً حديث^(١) رواه عبد الله بن وهب عن عمرو ابن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في المنام في صورة شاب موفر في خضرة — على فراشه فراش من ذهب — في رجله نعلان من ذهب *

* [قال أبو محمد] ونحن لم نذكر قول من تأول هذا التأويل في هذا الحديث أننا رأيناه صواباً وإنما ذكرناه ليعلم أن الحديث قد تأوله قوم واحتجوا له بهذين الحديثين اللذين ذكرناهما — وكيف يكون ذلك كما تأولوا والله جل وعز يقول

(١) قال أبو الفرج ابن الجوزي بعد ما ساقه من طريق الخطيب بهذا الأسناد بلخص رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شاباً موفراً رحلاً في خضرة له نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب موضوع * مران كذاب وعمارة مجهول وسئل أحمد عن هذا الحديث فقال منكر اه وتعبه السيوطي في لآليه فراجعته في كتاب التوحيد بحيفة ١٦ فمبه طول لا يسعه هذا الهامش كتبه مصححه عفا الله عنه

سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الآية * وهذا لا يجوز أن يتأول فيه هذا التأويل ولا يدفع بمثل هذه الأحاديث * ونحن نعوذ بالله أن نتعسف فتأول فيما جعله الله فضيلة لمحمد * ونحن نسلم للحديث ونحمل الكتاب على ظاهره *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل خلق آدم على صورته والله تبارك وتعالى يجلس عن أن يكون له صورة أو مثال *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول كما قالوا أن الله تعالى وله الحمد يجلس عن أن يكون له صورة أو مثال غير أن الناس ربما ألفوا الشيء وأنسوا به فسكتوا عنده ونكروا مثله — لا ترى أن الله تعالى يقول في وصفه نفسه **يُؤَيِّسُ كَيْتَهُ** شيء وهو السميع البصير * وظاهر هذا يدل على أن منه لا يشبهه شيء ومثل الشيء غير الشيء فقد صار على هذا **تُظْهِرُهُ تَعَالَى** شيء ومعنى ذلك في اللغة أنه يتم من شيء مقادير شيء نفسه فيقول القائل مثل لا يقدر له هذا الكلام ومثلي لا يقتات عيبه

لا يريد أن نظيري لا يقال له ولا يفتات عليه وإنما يريد أنا
نفسى لا يقال لى كذا وكذا — وكذلك قوله تعالى ليس كمثله
شىء — يريد ليس كهو شىء نخرج هذا مخرج كلام العرب *
ويحوز أن تكون الكاف زائدة كما تقول فى الكلام كلمنى
بلسان كمثلى السنان ولها بنان كمثلى العنم^(١) (و كقول^(٢) الرابض) *
* وصاليات ككأ يؤثفين *

فادخل الكاف على الكاف وهى بمعنى مثل * وقد

(١) فى القاموس العنم شجرة حجازية لها ثمرة حمراء يشبه بها البنان
المختضب أو أطراف أخروب الشامى اهـ (٢) هو الخطام المجاشى
وقبله لم يبق من آى بها يحلين * غير حطام ورماد كنفين * وغير ود
جاذئ أو ودين * انواو واو العطف اى وغير صاليات • والصاليات
الأنافى السوداء قد صليت بالنار • وكأ اى كمثلى ما يؤثفين اى يجعلن
فى موضع الضبخ نى كأنها كما وضعها أهلها لم يتغير منها شىء • وما
مصدرية • ويؤثفين من أثفت القدر جعلت لها أنافى وكان القياس
يؤثفين كىكر من لكنه استعمله على الأصل المرفوض اضطرارا • اهـ
بقتصار على شرح محل الشاهد هنا واختصار من شرح شواهد المغنى
السيوطى كنهه مصححه الاسعدى

اضطرب الناس في تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه خلق آدم عليه السلام على صورته *

فقال قوم من أصحاب الكلام أراد خلق آدم على صورة
آدم لم يزد على ذلك—ولو كان المراد هذا ما كان في الكلام
فائدة—ومن يشك في ان الله تعالى خالق الانسان على صورته
والسباع على صورها والا نعام على صورها *

* وقال قوم ان الله تعالى خلق آدم على صورة عنده وهذا
لا يجوز لان الله عز وجل لا يخلق شيئا من خلقه على مثله *

* وقال قوم في الحديث لا تقبحوا لوجه فان الله تعالى
خلق آدم على صورته—يريد ان الله جل وعز خلق آدم على
صورة لوجه وهذا أيضا بمنزلة التأويل الاول لا فائدة فيه
والناس يعمون ان الله تبارك وتعالى خلق آدم على خلق ولده
ووجهه على وجوههم *

* وزد قوم في حديث نه عليه السلام من برجل يضرب
وجهه رجل آخر قال لا تضربه فان الله تعالى خلق آدم عليه السلام

على صورته أى على صورة المضروب * وفى هذا القول من
الخلل ما فى الاول ولما وقعت هذه التأويلات المستكرهه
وكثر التنازع فيها حمل قوماً اللجاج على أن زادوا فى الحديث *
فقالوا روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ^(١) ان
الله عز وجل خلق آدم على صورة الرحمن يريدون أن تكون
الهاء فى صورته لله جل وعز وأن ذلك يتبين بأن يجعلوا الرحمن
مكان الهاء كما يقول ان الرحمن خلق آدم على صورته فركبوا قبيحا
من الخطأ وذلك انه لا يجوز أن تقول ان الله تعالى خلق السماء
بمشيئة الرحمن ولا على ارادة الرحمن وانما يجوز هذا اذا كان
الاسم الثانى غير الاسم الاول أو لو كانت الرواية لا تقبحوا الوجه
فانه خلق على صورة الرحمن فكان الرحمن غير الله أو الله غير
الرحمن فان صحت رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك فهو كما قل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تأويل ولا
تنازع فيه *

(١) كما، لاصل ولعل السواب انه قال كنهه مصححه

* [قال أبو محمد] ولم أر في التأويلات شيئاً أقرب من الاطراد ولا أبعد من الاسكراه من تأويل بعض أهل النظر فانه قال فيه أراد أن الله تعالى خلق آدم في الجنة على صورته في الارض كأن قوما قالوا ان آدم كان من طوله في الجنة كذا ومن حليته كذا ومن نوره كذا ومن طيب رائحته كذا لمخالفة ما يكون في الجنة ما يكون في الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم يريد في الجنة على صورته يعني في الدنيا ولست أحتم بهذا التأويل على هذا الحديث ولا أقضى بانه مراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه لاني قرأت في التوراة ان الله جل وعز لما خلق السماء والارض قال نخلق بشرا بصورتنا خلق آدم من أدمه^(١) الارض ونفخ في وجهه نسمة الحياة وهذا لا يصلح له ذلك التأويل * وكذلك حديث ابن عباس ان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب الحجر لبني اسرائيل فتفجر^(٢) وقال اشربوا يا حمير فأوحى الله تبارك

(١) الادمة مفتحتين بمعنى هض الارض هنا (٢) في نسخة و بمجر

وتعالى اليه عمدت الى خلق من خلق خلقهم على صورتي فشبهم
بالحمير فما برح حتى عوقب^(١) * هذا معنى الحديث *

* (قال أبو محمد) والذي عندي والله تعالى أعلم ان الصورة
ليست بأعجب من اليدين والاصابع والعين وانما وقع الالف لتلك

لجيشها في القرآن ووقعت الوحشة من هذه لانها لم تأت في القرآن *
ونحن نؤمن بالجميع ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد *

* قالوا حديث في التشبيه * قالوا رويتم في حديث أبي

رزين العقيلي من رواية حماد بن سلمة انه قال للذي صلى الله عليه
وسلم اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض فقال كان

في عماء فوقه هواء وتحتة هواء — قالوا وهذا تحديد وتشبيه *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان حديث أبي رزين هذا
مختلف فيه وقد جاء من غير هذا الوجه بالفاظ تستشنع أيضا

والنقلة له أعراب وو كيع ابن حدس الذي روى عنه حديث
حماد بن سلمة أيضا لا يعرف — غير انه قد تكلم في تفسير هذا

(١) كذا بالأصون ولعل الصواب عوتب بالثناة فوق كتبه مصححه

الحديث أبو عبيد القاسم ابن سلام * حدثنا عنه أحمد بن سعيد
 اللحياني انه قال الغماء السحاب وهو كما ذكر في كلام العرب
 ان كان الحرف ممدودا وان كان مقصورا كانه كان في عمي
 فانه أراد كان في عمي عن معرفة الناس كما تقول عميت عن
 هذا الامر فانا أعمى عنه عمي اذا اشكل عليك فلم تعرفه ولم
 تعرف جهته وكل شيء خفي عليك فهو في عمي عنك * واما قوله
 فوقه هواء وتحت هواء فان قوما زادوا فيه * (ما) فقالوا ما فوقه
 هواء وما تحته هواء استيحاشا من أن يكون فوقه هواء وتحت
 هواء ويكون بينهما - والرواية هي الاولى والوحشة لا تزول
 بزيادة * (ما) لان فوق وتحت باقيا والله أعلم *

قالوا حديث في التشبيه * قالوا رويتم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا تسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر فوافقتم
 في هذه الرواية الدهرية *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان العرب في الجاهلية كانت
 تقول أصابني الدهر في مالي بكذا ونالتني قوارع الدهر وبوائقه

ومصايبه ويقول الهرم حناني^(١) الدهر فينسبون كل شيء تجري
به أقدار الله عز وجل عليهم من موت أو سقم أو ثكل أو هرم
إلى الدهر ويقولون لعن الله هذا الدهر ويسمونه المنون لانه
جانب المنون عليهم عندهم والمنون المنية قال أبو ذؤيب *
أمن المنون وريبه تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع
* (قال أبو محمد) هكذا أنشدني الرياشي عن الأصمعي
عن ابن أبي طرفة الهذلي عن أبي ذؤيب والناس يروونه وريبها
تتوجع ويعملون المنون المنية وهذا غلط * ويدلك على ذلك
قوله والدهر ليس بمعتب من يجزع كانه قال أمن الدهر وريبه
تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع - وقال الله عز وجل
﴿ تتربص به رب المنون ﴾ أي رب الدهر وحوادثه وكانت
العرب تقول لا ألقاك آخر المنون أي آخر الدهر - وقد حكى الله
عز وجل عن أهل الجاهلية ما كانوا عليه من نسب أقدار الله

(١) شد النون وتحقيظها يقال حناه حنوا وحناء عطفه فأنحنى وأنحنى
نعطف كما في القاموس

عز وجل وأفعاله الى الدهر فقال (وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم
الا يظنون) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
الدهر اذا اصابكم المصائب ولا تسبوها اليه فان الله عز وجل
هو الذي اصابكم بذلك لا الدهر فاذا سببتم الفاعل وقع السبب
بالله عز وجل . — ألا ترى ان الرجل منهم اذا اصابته نائبة أو
جائحة في مال أو ولداً أو بدن فسب فاعل ذلك به وهو ينوي
الدهر ان المسبوب هو الله عز وجل * وسأمثل لهذا الكلام
مثالاً اقرب به عليك ما تأولت وان كان بحمد الله تعالى قريباً
كأن رجلاً يسمى زيدا امر عبداً له يسمى فتحا أن يقتل رجلاً
فقتله فسب الناس فتحا ولعنوه فقال لهم قائل لا تسبوا فتحا فان
زيداً هو فتح — يريد ان زيدا هو القاتل لانه هو الذي أمره
كانه قال ان القاتل زيد لا فتح — وكذلك الدهر تكون فيه
المصائب والنوازل وهي بأقدار الله عز وجل فيسب الناس
الدهر لكون تلك المصائب والنوازل فيه وليس له صنع فيقول

قائل لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم عن أبي ذر
وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز
وجل من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب
مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة *
(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه وانما
أراد من أتاني مسرعا بالطاعة أتيته بالثواب أسرع من آتيته
فكنى عن ذلك بالمشي وبالهرولة كما يقال فلان موضع في
الضلال — والايضاع سير سريع — لا يراد به انه يسير ذلك السير
وانما يراد انه يسرع الى الضلال فكنى بالوضع عن الاسراع *
وكذلك قوله (والذين سعوا في آياتنا معاجزين) والسعي
الاسراع في المشي وليس يراد انهم مشوا دائما وانما يراد انهم
أسرعوا بنياتهم واعمالهم والله أعلم *

﴿ قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم
ان ابن ام مكتوم استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعنده امرأتان من أزواجه فامرهما بالاحتجاب فقالتا يا رسول الله انه أعمى فقال أفعميا وان^(١) أنتما - والناس مجمعون على أنه لا يحرم على النساء أن ينظرن إلى الرجال إذا استترن وقد كن يخرجن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى المسجد ويصلين مع الرجال -- وقلتم في تفسير قول الله عز وجل (ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها) إنه الكحل والخاتم * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل أمر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب اذا أمرنا ان لا نكلمهن إلا من وراء حجاب فقال (واذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب) وسواء دخل عليهن الأعمى والبصير من غير حجاب بينه وبينهن لانهما جميعا يكونان عاصين لله عز وجل ويكن أيضا عاصيات لله تعالى اذا اذن لهما في الدخول عليهن - وهذه خاصة لازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين

(١) ثبوت عمياء قبلت الهمزة واو اعلی قاعدة ثبوتية امدود

فاذا خرجن عن منازلهن لحج أو غير ذلك من الفروض أو الحوائج التي لا بد من الخروج لها زال فرض الحجاب لانه لا يدخل عليهن حينئذ داخل - فيجب أن يحتجبن منه اذا كن في السفر بارزات - وكان الفرض انما وقع في المنازل التي هن بها نازلات *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالضمان - يريد العبد يشتريه مشتريه فيستغله حينئذ يظهر على عيب به فيرده بالعيب إنه لا يرد ما صار اليه من غلته وهو الخراج لانه كان ضامنا له ولو مات مات من ماله - ثم رويتم انه قال من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام ان شاء ردها ورد معها صاعا من طعام * قالوا وهذا مخالف للحكم الاول لان الذي أخذه من لبنها غلة ولاته كان ضامنا لو ماتت الشاة ماتت من ماله - فهو والخراج بالضمان سواء لا فرق بينهما *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان بينهما فرقا بينا لان

المصرارة من الشاة والمحفلة شئ واحد وهي التي جمع اللبن في
 ضرعها فلم تحلب أياما حتى عظم الضرع لاجتماع اللبن فيه فاذا
 اشتراها مشتروا احتلب ما في ضرعها استوعبه في حلبة أو حلبتين
 فاذا انقطع اللبن بعد ذلك وظهر على انها كانت محملة ردها ورد
 معها صاعا من طعام لان اللبن الذي اجتمع في ضرعها كان في
 ملك البائع لا في ملكه فرد عليه قيمته — والعبد اذا بيع وبه
 عيب ولم يظهر على ذلك العيب لا يباع ومعه غلة وانما تكون
 الغلة في ملك المشتري فلا يجب أن يرد عليه منها شئاً *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم ان عمرو بن
 الشريد سمع ابا رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم نه قال الجار
 أحق بصقبة — وعن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال جار الدار أحق بدار الجار وأرض — ثم
 رويتم عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر قال
 انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم
 يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة * قالوا وهذا

خلاف الاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في هذا الحديث الثاني انه لا يدل على ان جابرا سمع ما قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم — ألا تراه يقول انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فهو حكم منه و ظن منه أو سماع من رجل عنه — والحديثان الاولان متصلان وعلى انهما جميعا يرجعان الى تأويل واحد * أما الاول فمعناه الجارأحق بملاصقه ^(١) من دار جاره — والصقب الدنو بالملاصقة قال الشاعر *

كوفية نازح^(٢) محلها * لا أتم دارها ولا صقب^٣

يريد بقوله لا أتم دارها أى لا قريب ولا صقب لا ملاصقة والحديث الثاني انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة كأن ربا في منازل وهو لا قوم عشرة مشتركين فيه فان باع واحد منهم حصه من تلك المنازل كانت الشفعة لجميعهم في الحصه

(١) في نسخة بملاصقه (٢) أى بعيد

وصار لكل واحد منهم تسعها فان قسمت تلك المنازل قبل ان يبيع
واحد منهم شيئا فصار لكل واحد منهم منزل بعينه فاذا اراد احدهم
ان يبيع منزله لم يكن للقوم شفعة وانما تجب الشفعة لجاره الملاصق
له * فدلنا بهذا الحديث على ان القسمة اذا وقعت زال حكم المشاع *
﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدهم فامقلوه فان في
احد جناحيه سماً وفي الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر
الشفاء - قالوا كيف يكون في شيء واحد سم وشفاء وكيف يعلم
الذباب بموضع السم فيقدمه وبموضع الشفاء فيؤخره *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وقد روى أيضا بغير هذه اللفاظ * حدثنا أبو الخطاب قال نا
أبو عتاب قال نا عبد الله بن المثنى قال حدثني ثمة قن وقع
ذباب في اناء فقال انس ^(١) بصبغه فغمزه في اناء وقن بسم الله

(١) قال في النهاية "عرب تجعل القول عذرة عن جميع الافعال وتصدق على غير
الكلام ولسان فتقول قد يمدى أخذوق برجله يمدى في آخر عذرة

فعل ذلك ثلاثا وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم ان يفعلوا ذلك وقال في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء*
 [قال أبو محمد] ونقول ان من حمل أمر الدين على ما شاهد فجعل البهيمة لا تقول والطائر لا يسبح والبقعة من بقاع الارض لا تشكو الى أختها والذباب لا يعلم موضع السم وموضع الشفاء واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهمه فقال كيف يكون قيراط مثل أحد وكيف يتكلم بيت المقدس وكيف يأكل الشيطان بشماله ويشرب بشماله وإي شمال له وكيف لقي آدم موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب وابن تنازعا^(١) فانه منسلخ من الاسلام معطل غير أنه يستعد^(٢) بمثل هذا وشبهه من القول واللغو والجدال ودفع الاخبار والآثار—مخالف لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولما درج عليه انخيار من صحابته والتابعون* ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله صلى

(١) في نسخة وابن تلاقيا (٢) كذا باصل ولعل الصواب يستتر

الله عليه وسلم كان كمن كذب به كله - ولو اراد ان ينتقل عن الاسلام الى دين لا يؤمن فيه بهذا واشباهه لم يجد متقللاً ان اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والثنية يؤمنون بمثل ذلك ويحدونه مكتوباً عندهم - وما علمت أحداً ينكر هذا الا قوماً من الدهرية وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل الكلام والجهمية * وبعد * فما ^(١) ينكر من ان يكون في الذباب سم وشفاء اذا نحن تركنا طريق الديانة ورجعنا ^(٢) الى الفلسفة وهل الذباب في ذلك الا بمنزلة الحية فان الاطباء يذكرون ان لحماً شفاء من سمها اذا عمل منه الترياق الا كبر ونافع من لدغ العقارب وعض الكلاب الكلبة والحمى الرابع ^(٣) والفالج والقوة ^(٤) والارتعاش والصرع * وكذلك قالوا في العقرب انها اذا شق بطنها ثم شدت على موضع اللسعة نفعت واذا أحرقت فصارت رماداً ثم سقى

(١) ما استفهامية وينكر بالبناء للمفعول وفي نسخة ينكر بالنون

(٢) في نسخة ودفعنا (٣) وهي التي تأخذ يوماً وتدع يومين

ثم تجيء في الرابع (٤) القوة داء في الوجه كما في القاموس

منها من به الحصاة نفعته* وربما لسعت المفلوج فأفاق* وتلقى في
الدهن حيناً فيكون ذلك الدهن مفرقاً لآ ورام الغايظة* والاطباء
القدماء يزعمون ان الذباب اذا التى في الإثمد وسحق معه ثم
اكتحل به زاد ذلك في نور البصر وشد مرا كز الشعر من
الأجفان في حافات الجفون* وحكوا عن صاحب المنطق ان
قوما من الامم كانوا يأكلون الذباب فلا يمدون* وقالوا في
الذباب اذا شُدخ ووضع على موضع لسعة العقرب سكن
الوجع* وقالوا من عضه الكاب احتاج الى أن يستر وجهه من
سقوط الذباب عليه لئلا يقتله وهذا يدل على طبيعة فيه شفاء أو سم*
*(قال ابو محمد) وكيف تكون البهائم والحشرات
لا تفهم اذا نحن تركنا طريق الديانة وقلنا بالفلسفة وبما يلحقه
العيان ونحن نرى الذرة تدّخر في الصيف للشتاء فاذا خافت
العقن على ما ادخرت من الحب أخرجته الى ظاهر الارض
فأشترته ليلاً في القمر— واذا خافت نبات الحب تقرت^(١) وسط

(١) كد مسحتين لمون وفي نسخة تقرت بالوحدة ومعنى النقر

الحبة لثلاث تنبت وقال ابن عيينة ليس شيء يدخر الا الانسان
والنملة والفأرة — وهذه الغريبان لا تقرب نخلة موقرة^(١) فاذا
صُرمت النخلة سقطت عليها فلقطت ما في القلبة^(٢) يعني
الكرب * وقالت الفلاسفة اذا نهشت الابل حية اكلت
السرطين * وقال ابن ماسويه فذلك نظرن السرطين
صالحة للمهوشين * قالوا والسلحفاة اذا اكلت افعى اكلت
سعترًا جبليًا — وابن عرس اذا قاتل الحية اكل السذاب^(٣)
والكلاب اذا كان في اجوافها دود اكلت سنبل القمح *
* (قال أبو محمد) فأرى هذه على مذاهب الفلاسفة تفهم
وتحسن الطب أيضا وهذا اعجب من معرفة الذباب بالسم والشفاء
في جناحيه وكيف لا يعجبون من حجر يجذب الحديد من بعد
ويطيعه حتى يذهب به يمينا وشمالا بذهابه وهذا حجر المغناطيس
بالنون الكت ومعنى القر الشق اه اسعدى (١) كسر القاف
أو فتحها أي ذات وقرأي حمل (٢) القلبة بالضم شحمة النخل أو
أجود خوصها والكرب بفتحين أصول السعف الغلاظ العراض
(٣) في القاموس السذاب الفيجن وهو بقل معروف اه

وكيف صدقوا بقول ارسطاطاليس في حجر السنفيل انه اذا
ربط على بطن صاحب الاستسقاء نشف منه الماء وان الدليل
على ذلك انه يوزن بعد أن يشد على بطنه فيوجد قد زاد في
وزنه * وذا كرت ايوب المتطبب بهذا او حيننا فعرفه وقال هذا
الحجر مذكور في التوراة اوقال في غيرها من كتب الله عز
وجل وبقوله في حجر يسبح في الخل كأنه سمكة - وخرزة
تصير في حق المرأة فلا تحبل - وحجر يوضع على حرف التنور
فيتساقط خبز التنور كله - وحجر يقبض عليه القابض بكفيه
فيلقي كل شيء في جوفه - وبالصعيد من أرض مصر شجرة
تعرف بالسنتة يشهر عليها السيف وتتوعد بالقطع فتذبل *
وحدثني شيخ لنا عن علي بن عاصم عن خالد الحذاء عن محمد بن
سيرين قال اختصم رجلان الى شريح فقال أحدهما إني استودعت
هذا وديعة فإني ان يردّها عليّ فقال له شريح ردّ عليّ الرجل
وديعة فقال يا أبا أمية انه حجر اذا رآته الجبل ألت ولدها
واذا وقع في الخل غلى واذا وضع في التنور برد فسكت شريح

ولم يقل شيئاً حتى قاما * وهذه الاشياء رحمتك الله لا يضبطها
وهم ولا يُعرف أكثرها بقياس ولو تتبعنا مثل هذا من عجائب
الخلق لكثير وطال *

* (قالوا حديث يحتج به الروافض في إكفار اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم تسليماً) قالوا رويتم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض اقوام ثم ليُختلجن دوني
فاقول يا رب اصيحابي اصيحابي فيقال لي انك لا تدري ما
احدثوا بعدك — انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ
فارقهم — قالوا وهذه حجة للروافض في إكفارهم أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عليا واذروا لمقداد وسلمان^(١)
وعمار بن ياسر وحذيفة *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انهم او تدبرو الحديث
وفهموا الفاظه لاستدلوا على انه لم يرد بذلك الا القليل — بذلك
على ذلك قوله ليردن على الحوض اقوام ولو كان ارادهم جميعا

(١) كذا بالدمشقية وفي غيرها بدله وسليمان بياء بعد اللام

الا من ذكر والقال لردن على الحوض ثم لتحتلجن دوني
 الا ترى ان القائل اذا قال اتاني اليوم اقوام من بني تميم واقوام
 من اهل الكوفة فانما يريد قليلا من كثير ولو اراد انهم اتوه
 الا نفرا يسيرا قال اتاني بنو تميم واتاني اهل الكوفة ولم يجز ان
 يقول قوم لان القوم هم الذين تخلفوا * ويدلك ايضا قوله يارب
 اصيحابي بالتصغير وانما يريد بذلك تقليل العدد كما تقول مررت
 بآيات متفرقة ومررت بجميعة ونحن نعلم انه قد كان يشهد مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد ويحضر معه المغازي المناقب
 لطلب المغنم والرفيق الدين والمرتاب والشاك وقد ارتد بعده
 اقوام منهم عينة بن حصن ارتد ولحق بطليحة بن خويلد حين
 تنبأ وآمن به فلما هزم طليحة هرب فأسره خالد بن الوليد وبعث
 به الى أبي بكر رضي الله عنه في وثاق فقدم به المدينة فجعل
 غلمان المدينة ينخسونه بالجريد ويضربونه ويقولون اي عدو الله
 كفرت بالله بعد ايمانك فيقول عدو الله والله ما كنت
 آمنتم فلما كلمه أبو بكر رضي الله عنه رجع الى الاسلام فقبل

منه وكتب له أمانا ولم يزل بعد ذلك رقيق الدين حتى مات وهو الذي كان أغار على لقاح^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة فقال له الحارث بن عوف ماجزيت محمدا صلى الله عليه وسلم أسمنت^(٢) في بلاده ثم غزوته فقال هو ما ترى — وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاحق المطاع * ولعيينة ابن حصن اشباه ارتدوا حين ارتدت العرب فمنهم من رجع وحسن اسلامه — ومنهم من ثبت على النفاق وقد قال الله تبارك وتعالى * وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم * الآية فهو لاء هم الذين يختلجون دونه — وأما جميع أصحابه الا الستة الذين ذكروا فكيف يختلجون — وقد تقدم قول الله تبارك وتعالى فيهم (محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم) الى آخر السورة — وقوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ

(١) في القاموس اللقاح ككتاب الابل واللقوح كصبور واحدها والغابة موضع بالخجاز (٢) اي سمت ماشيتك

يا يعونك تحت الشجرة *

* [قال أبو محمد] وحدثني زيد بن أخزم الطائي قال انا أبو داود قال ناقرة بن خالد عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة قال قلت فان جابر بن عبد الله قال كانوا أربع عشرة مائة قال أوهم^(١) رحمه الله — هو الذي حدثني انهم كانوا خمس عشرة مائة. فكيف يجوز أن يرضى الله عز وجل عن اقوام ويحمدهم ويضرب لهم مثلاً في التوراة والانجيل وهو يعلم انهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يقولوا إنه لم يعلم وهذا هو شر الكافرين *

* (قالوا حديث في القدر) قالوا رويتم ان موسى عليه السلام كان قد رآه وحاج آدم عليه السلام فحبه^(٢) وان أبا بكر

(١) في نسخة وهم بدون الف قال في القاموس ووهم في الحساب كوجل غلط وفي الشيء كوعذوب وهمه اليه واوهم كدامن الحساب اسقص او وهم كوعدوورث واوهم بمعنى اه (٢) اي غلبة بالحجة

كان قدريا وحاج عمر فحجه عمر *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا تخرص وكذب
 على الخبر ولا نعلم انه جاء في شيء من الحديث ان موسى عليه
 السلام كان قدريا ولا ان أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا *

حدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل قال نا داود بن أبي
 هند عن عامر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقي
 موسى آدم صلى الله عليهما وسلم فقال أنت آدم أبو البشر الذي
 أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة قال نعم فقال ألسنت موسى
 الذي اصطفاك الله على الناس برسالاته وبكلامه قال بلى قال
 أفليس تجد فيما أنزل عليك انه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها
 قال بلى قال نخصم^(١) آدم موسى صلى الله عليهما وسلم

* [قال أبو محمد] فأي شيء في هذا القول يدل على ان
 موسى عليه السلام كان قدريا ونحن نعلم ان كل شيء بقدر
 الله وقضائه غير أنا ننسب الأفعال إلى فاعليها ونحمد المحسن

(١) خاصته مخاصة وخصاماً نخصته اذا غلبته في الخصومة اهـ

على احسانه ونلوم المسىء بإساءته ونعتد على المذنب بذنوبه *
 * وأما قولهم ان أبا بكر رضى الله عنه كان قدريا فهو
 أيضا تحريف وزيادة في الحديث وانما تنازعا في القدر وهما لا
 يعلمان فلما علما كيف ذلك اجتماعيه على أمر واحد كما كانا لا
 يعلمان أمورا كثيرة من أمر الدين وأمر التوحيد حتى أعلمهما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الكتاب وحدث السنن
 فعلمنا بعد ذلك * على ان الحديث عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما
 عند أهل الحديث ضعيف يرويه اسمعيل بن عبد السلام عن
 زيد بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 ويرويه رجل من أهل خراسان عن مقاتل بن حيان عن عمرو
 ابن شعيب وهو لا يعرف أكثرهم *

* (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال الحياء شعبة من الايمان — قالوا والايمان
 اكتساب والحياء غريزة مركبة في المرء فكيف تكون
 الغريزة اكتسابا *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان المستحي ينقطع بالحياء عن المعاصي كما ينقطع بالايمان عنها فكأنه شعبة منه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله او شبيها به أو كان سببا له — ألا تراهم سموا الركوع والسجود صلاة واصل الصلاة الدعاء وسموا الدعاء صلاة كما قال الله تعالى (وصل عليهم) أى ادع لهم وقال تعالى (لولا دعاؤكم) أى لولا صلاتكم وقال ابن عمر انه كان اذا دُعي عليه السلام الى وليمة فان كان مفطرا أكل وان كان صائما صلى أى دعا وأصل الصلاة الدعاء قال الله تعالى (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) أى ادع لهم وقال الله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) أى ادعوا له وما جاء في هذا كثير فلما كان الدعاء يكون في الصلاة سميت الصلاة به — وكذلك زكاة وهي تطهير المال ونماؤه فلما كان التماء يقع باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة ومثل هذا كثير *
حدثني أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليث

ابن أبي سليم يحدث عن واصل بن حيان عن أبي وائل عن
ابن مسعود قال كان آخر ما حفظ من كلام النبوة إذا لم
تستحي فاصنع ما شئت - يراد به أنه من لم يستحي وكان فاسقا
ركب كل فاحشة وقارف كل قبيح لأنه لا يحجزه عن ذلك
دين ولا حياء أفما ترى أن الحياء قد صار والإيمان يعملان
عمالا واحدا فكانهما شيء واحد *

* (قالوا أحاديث في الصلاة متناقضة) قالوا رويتم عن
شعبة عن يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن
أبيه أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا رجلا لم
يصل في ناحية المسجد فدعا بهما فجاءا ترعد فرائضهما^(١) فقال عليه
السلام ما منعكما أن تصليا معنا قالوا قد صلينا في رحالنا قال عليه
السلام فلا تفعلوا إذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الإمام ولم
يصل فليصل معه فانها له نافلة - ثم رويتم عن معن بن عيسى عن
سعيد بن السائب الطائفي عن نوح بن صعصعة عن يزيد بن

(١) كناية عن الخوف والفرائض جمع فريضة وهي أوداج العنق

عامر قال جئت والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فجلست ولم أدخل معهم فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قال فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم قلت اني كنت صليت في منزلي وانا أحسب ان قد صليت فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة - ثم رويتم عن يزيد بن زريع عن حسين عن عمرو بن شعيب عن سليمان مولى ميمونة قال أتيت ابن عمر وهو على البلاط وهم يصلون فقلت ألا تصلي معهم قال قد صليت أو ما^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين * قالوا وهذا تناقض واختلاف وكل حديث منها يوجب غير ما يوجبه الآخر *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذه الاحاديث تناقض ولا اختلاف أما الحديث الاول فانه قال اذا صلى أحدكم

(١) في سكتين اني سمعت

في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة * يريد
ان الصلاة التي صلى مع الامام نافلة والاولى هي الفريضة لان النية
قد تقدمت بادائها حتى كملت وتقصت والاعمال بالنيات * وأما
الحديث الثاني فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون
فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة
كأنه قال تكن لك هذه الصلاة التي صليت مع الامام نافلة وهذه
الآخرى التي صليتها في يانك مكتوبة ولو جعل مكان ^(١) قوله
هذه وتلك مكتوبة كان أوضح للمعنى ولا فرق بينهما وانما
يشكل بقوله وهذه - فأغفل ^(٢) بعض الرواة هذه في الموضع
الاول وذكره في الموضع الثاني وجعله مكان تلك - وقد
ذكرت لك مثل هذا من إغفال النفاة للحرف والشئ
اليسير يتغير به المعنى *

وأما الحديث الثالث الذي ذكر فيه ابن عمران رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا صلاة في يوم مرتين

(١) أى س اسم إشارة لتقريب اسم إشارة العدد (٢) أى اهماله

فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا فريضة في يوم مرتين كأنك صليت في منزلك الظهر مرة ثم صليتها مرة أخرى أو صليتها مع امام ثم أعدتها مع امام آخر فاستعمل ما سمع من هذا الحديث في الموضع الذي أطلق فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل ويجعله نافلة — ولعله لم يكن سمع هذا ولم يبلغه — ومن صلى في منزله الفريضة وصلى مع الامام تلك الصلاة وجعلها نافلة لم يصل صلاة في يوم مرتين لأن هاتين صلاتان مختلفتان احدهما فريضة والاخرى نافلة *

﴿ قالوا أحاديث في الوضوء متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توطأ وضوؤه للصلاة — ثم رويتم عن سبعة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يأكل أو ينام توطأ تعني وهو جنب — ثم رويتم عن سفيان عن أبي سحوق عن الاسود عن

عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا كله جائز فمن شاء
أن يتوضأ وضوؤه للصلاة بعد الجماع ثم ينام — ومن شاء غسل
يده وذَكَرَهُ ونام — ومن شاء نام من غير أن يمس ماء غير أن
الوضوء أفضل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل هذا
مرة ليدل على الفضيلة وهذا مرة ليدل على الرخصة ويستعمل
الناس ذلك فمن أحب أن يأخذ بالأفضل أخذ ومن أحب أن
يأخذ بالرخصة أخذ *

* قالوا حديثان متناقضان * قالوا رويتم عن سفيان عن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان الأعرابي
بال في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صبوا عليه سجلا
من ماء أو قال ذنوبا من ماء — ثم رويتم عن جرير بن حازم
قال سمعت عبد الملك بن عمير يحدث عن عبد الله بن معقل
ابن مقرن انه قال في هذه القصة خذوا ما بال عليه من

التراب فألقوه وأهريقوا على مكانه ماء * قالوا وهذا خلاف
الاول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الخلاف وقع في هذا
من قبل الراوى وحديث أبي هريرة اصح لانه حضر الامر
ورآه وعبد الله بن معقل بن مقرن ليس من الصحابة ولا
ممن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فلا نجعل قوله مكافئا
لقول من حضر ورأى - وكان أبو معقل بن مقرن أبو عمرة
المزني يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاما عبد الله ابنه فلا
نعلمه *

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في
غير حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصوم
في السفر فقال ان شئت فصم وان شئت فأفطر - ثم رويتم
عن عبيد الله بن موسى عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن
ابي سلمة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صيام رمضان في السفر كفطره في الحضر *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لقوم رغبوا عن رخصة الله تعالى وما وهب لهم من الرفاهة في السفر وتجنبوا المشقة والشدة فاعلمهم ان اثمهم في الصيام في السفر كاثمهم في الفطر في الحضر وسماهم في حديث آخر عصاة تركهم قبول ما أنعم الله تعالى به ويسر فيه ومن رغب عن يسر الله تعالى كان كمن قصر في عزائمه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صائم الدهر لا صام ولا أفطر -- وقال من صام الدهر ضيقت عليه جهنم * وأما من سافر في الزمن البارد والايام القصار أو كان في كنيسة وكان مخدوما فالصوم عليه سهل فذلك الذي خيره النبي صلى الله عليه وسلم بين الصوم والفطر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر *

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في غير حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم -- ثم رويتم عن أبي نعيم عن اسرائيل عن زيد بن جبير

عن أبي يزيد الضبي عن ميمونة بنت سعد مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل قبل امرأته وهو صائم فقال قد أفطر *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان القبلة للصائم تفسد الصوم لانها تبعث الشهوة وتستدعي المذی^(١) وكذلك تقول في المباشرة—فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه معصوم وتقبيله في الصوم أهله كتقبيل الوالد ولده والآخر أخاه—ويدلك على ذلك قول عائشة رضي الله عنها وإيكم يملك إربه^(٢) كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك إربه * وكذلك تقول في نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه لا يوجب الوضوء لقوله إن عيني تنام ولا ينام قلبي ولذلك كان ينام حتى يسمع نفخه^(٣) ثم يصلي من غير أن يتوضأ * وأحكام رسول الله صلى الله

(١) في نسخة أخرى (٢) الأرب بكسر الهمزة جملته معان المناسبات منها هنا الفرج والحاجة قل في النهاية أكثر المحدثين يروونه بفتح الهمزة والراء يغنون الحاجة وبعضهم يروونه بكسر الهمزة وسكون الراء ثم ذكر المنعنين كتبه مصححه (٣) لفخنج كخطيط وزنا ومعنى

عليه وسلم تخالف أحكام أمته في غير موضع *

* (قالوا حديث يعطله النظر) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استوصوا بالمعزى خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة - قالوا كيف يكون من الجنة وهو عندنا يولد - وان كان في الجنة معزى فينبغي ان يكون فيها بقر وابل وحمير وخیل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه لم يرد ان هذه المعزى باعيانها في الجنة وكيف تكون في الجنة وهي عندنا وانما اراد ان في الجنة معزى وقد خلق الله تعالى هذه في الدنيا لها مثلا وكذلك أيضا الضأن والابل والخیل ليس منها شيء الا ولها في الجنة مثال وانما تخلو الجنة من الخبائث كالقروود والخنازير والعقارب والحیات - واذا جاز ان يكون في الجنة لحم جاز ان يكون فيها معزى وضأن - واذا جاز ان يكون فيها طير يؤكل جاز ان يكون فيها نعم يؤكل قال الله تعالى (ولحم طير مما يشتهون) *

* [قال أبو محمد] وحدثني أحمد بن الخليل قال نا الأصمى قال نا أبو هلال الراسبي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه بريدة الأسلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيد إدام أهل الدنيا والآخرة اللحم وسيد ريحان أهل الدنيا وأهل الجنة الفاغية * ومما يدل على ما قلت انه قال في حديث آخر امسحوا الرغام عن انوفها فانها من دواب الجنة — يريد منها من الدواب التي خلقت في الجنة *

* (قالوا حديث يكذبه القرآن من جهتين) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء الحي عليه وهذا يبطل من وجهين * (حدها) بقول الله جن وعز (ولا تزروا زرة وزر خرى) * ولا آخر * بقول الله تعالى اقل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم لي يوم القيامة) ثم قال تعالى يذكر أحوال المخلوق منذ كان طينا في بيته (وقد خلقنا الانسان من سلااة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة عتقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة

عظاما فكسونا العظام لجما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله
 أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة
 تبعثون) — قالوا ولم يذكر الله تعالى أنه يحييه فيما بين الموت
 والبعث ولا أنه يعذبه ولا أنه يشبه حين أجل ولا حين فصل *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كتاب الله تعالى
 يأتي بالايجاز والاختصار وبالإشارة والإيماء ويأتي بالصفة في
 موضع ولا يأتي بهافي موضع آخر فيستدل على حذفها من احد
 المكانين بظهورها في المكان الآخر — وحديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مبين للكتاب ودال على ما أريد فيه *
 فمن المحذوف في كتاب الله جل وعز قوله تعالى فمن كان منكم
 مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر — وظاهر هذا يدل على
 ان من كان مريضا أو على سفر صام عدة من أيام آخر وان
 صام في السفر وعلى حال المرض وانما اراد فمن كان منكم
 مريضا أو على سفر فأفطر فعليه عدة من أيام آخر فحذف
 فأفطر * وكذلك قوله جل وعز (فمن كان منكم مريضا أو به

أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) — وظاهر هذا الكلام يدل على أن المريض أو القمل^(١) في رأسه يجب عليه الفدية وإنما أراد فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فحلق فغلبه فدية من صيام أو صدقة أو نسك — واشباه هذا كثير * ومما أتت فيه الصفة ولم تأت في مثله فاستدل بإحدهما على الآخر قوله تعالى ﴿واشهدوا ذوى عدل منكم﴾ وقال تعالى في موضع آخر ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم﴾ ولم يقل عدلين اقتصاراً على ما وصف في المكان الآخر — وقال في موضع ﴿فتحرير رقبة مؤمنة﴾ وفي موضع آخر ﴿فتحرير رقبة من قبل أن يماس﴾ ولم يقل مؤمنة * وأما ما استدل عليه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفات الصلوات وكيف الركوع والسجود والتشهد وكذا العدد وما في المال من الصدقات والزكوات ومقدار ما يقطع فيه السارق وما يحرم من لواط واشباه هذا كثير — وقد أعلمنا الله تعالى في كتابه أنه يعذب

(١) يفتح فكسر وصف من قل رأسه كصرح إذا كثر عليه القمل

قوما قبل يوم القيامة اذ يقول (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) ولا يجوز ان
يعرض هؤلاء على النار غدوا وعشيا في الدنيا ولا في يوم القيامة
لقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب)
ولان يوم القيامة ليس فيها غدو ولا عشي الا على مجاز في قوله
جل وعز ﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴾ يجوز في ذلك الموضع
ولا يجوز في هذا الموضع - وقد اخبرت به في كتابي المؤلف في
تاويل مشكل القرآن - وقال في موضع آخر بعد ان ذكر عذاب
يوم القيامة ﴿ وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم
لا يعلمون ﴾ وقد تابعت الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم
من جهات كثيرة بنقل الثقات انه كان يتعوذ بالله من عذاب
القبر ﴿ من ذلك ﴾ حديث مالك عن أبي الزبير عن طاوس عن
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ
بك من فتنة الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والمات وعذاب
القبر ﴿ ومن ذلك ﴾ حديث شعبة عن بديل بن ميسرة عن عبد

الله بن شقيق عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انى أعوذ بك من فتنة القبر وعذابه وفتنة الدجال ﴿ ومن ذلك ﴾ حديث هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انى أعوذ بك من فتنة المحيا ومن فتنة الممات وعذاب القبر — هذا مع أخبار كثيرة فى منكر ونكير ومسألتها ﴿ منها ﴾ حديث حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عباس قال ان أحداكم ليجلس فى قبره إجلالاً فيقال له من انت فيقول أنا عبد الله حيا ودينا واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقال له صدقت فيفسح له فى قبره ماشاء الله ويرى مكانه من الجنة ﴿ واما الآخر فيقال له من أنت فيقول لا أدري فيقال له لا دريت فيضيق عليه قبره حتى تختلف أضالعه — وهذا مما لا يعلمه الا نبى — ولم يكن عبد الله ليحكمه الا وقد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وروى ﴾ عباد بن رشد عن داود بن ابي هند عن أبي نضرة عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه ذكر أن الملك يأتي العبد اذا وُضع في قبره قال فان كان كافرا او منافقا فيقال له ما تقول في هذا الرجل يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقول لا دريت ولا اثبتت ولا اهديت وهذه الاخبار تدل على ان عذاب القبر للكافر* (وأما قولهم) كيف يعذب الميت ببكاء الحي والله تعالى يقول (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فانا ايضا نظن ان التعذيب للكافر ببكاء أهله عليه— وكذلك قال ابن عباس انه مر بقبر يهودى فقال انه ليعذب وان أهله ليكون عليه فان كان كذلك فهذا مالا يُوحش لان الكافر يعذب على كل حال— وان كان اراد المسلم المقصر كما قال في المعذب بالغيبة والبول فان قول الله عز وجل (ولا تزر وازرة وزر أخرى) انما هو في أحكام الدنيا— وكان أهل الجاهلية يطلبون بثار القتيل فيقتل أحدهم أخاه أو أباه او ذا رحم به فاذا لم يقدر على أحد من عصبته ولا ذوى الرحم به قتل رجلا من عشيرته فأنزل الله تبارك وتعالى (ولا

تزر وازرة وزر أخرى) وأخبرنا أيضا انه مما أنزل على إبراهيم
صلى الله عليه وسلم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لرجل رأى معه ابنه لا تبغى عليه ولا يبغى عليك * فأما عقاب
الله تعالى اذا هو أتى فيم وينال المنيء والمحسن قال الله تعالى
(واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) — يريد انها تم
فتصيب الظالم وغيره وقال عز وجل (ظهر الفساد في البر والبحر
بما كسبت أيدي الناس لينذقهم بعض الذي عملوا) *
وقالت أم سلمة يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون فقال
نعم اذا كثرا نلجت — وقدتين لهم ان الله تعالى غرق أمة نوح
عليه السلام كلها وفيهم الاطفال والبهائم بذنوب البالغين
وأهلك قوم عاد بالريح العقيم وثمود بالصاعقة وقوم لوط
بالحجارة ومسح أصحاب السبت قردة وخنزير وعذب بعدا بهم
الأطفال * وأخبرني رجل من الكوفيين قرأ في الكتب المتقدمة
من كتب الله تعالى فوجد في كتاب منها أنا الله الحقود آخذ
الأبناء بذنوب الآباء * وروى ابن عباس ان دانيال عليه السلام

قال بحق^(١) لكم يا بني اسرائيل اني بذنوبكم أعذب* وقال أنس
ابن مالك ان الضب في حجره لم يوت هزلا بذنب ابن آدم* وقد دعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فقال اللهم اشد وطأتك
على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف فتابعته عليهم
الجدوبة والقحط سبع سنين حتى أكلوا القد والعظام
والعلز^(٢) فقال ذلك الجذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وبدعائه عوقبوا حتى شدة وشدة المسلمون على بطونهم
الحجارة من الجوع*

* [قال أبو محمد] وقد رأينا يبيعوننا ما أغنى عن الأخبار فكم
من بلد فيه الصالحون والابرار والاطفال والصغار اصابته
الرجفة فهلك به البر والفاجر والمسيء والمحسن والطفل والكبير
كقومس^(٣) ومهرجان وقذق والري ومدن كثيرة من مدن

(١) أي أيايكم لكم أن أعذب بسبب ذنوبكم وفي نسختين بحق أقول
لكم يا بني اسرائيل اني اخ كته مصححه (٢) العلز بالكسر
لمراد به ههنا ضعام من الدم والوبر يتخذ في المجاعة قاله في القاموس
(٣) في القاموس قومس بلضم وفتح الميم صقع كبير بين خراسان

الشام واليمن وهذا شيء يعرفه كل من عرف الله عز وجل من
اهل الديانات وان اختلفوا *

* (قال أبو محمد) وحدثني رجل من أصحاب الاخبار ان
المنصور سمر^(١) ذات ليلة فذكر خلفاء بني امية وسيرتهم وانهم^(٢)

لم يزالوا على استقامة حتى أفضى أمرهم الى ابنائهم المترفين فكان
همهم من عظيم شأن الملك وجلالة قدره قصد الشهوات وايتار^(٣)

اللذات والدخول في معاصي الله عز وجل ومساخطه جهلا
منهم باستدراج الله تعالى وأمنان من مكره تعالى فسلبهم الله تعالى
الملك والعز ونقل عنهم النعمة فقال له صالح بن علي يا أمير المؤمنين

وبلاد الجبل واقايم بالاندلس اه وفي نسخة قرمس وهي كجعفر بلاد
بالاندلس كما في القاموس أيضا (١) في نسخة سهر (٢) في نسخة وأن
بعضهم لم يزل على استقامة ووقعت في زمنه فتوحات كثيرة حتى أفضى
أمره الى ابنه وبعضهم قصد الشهوات وايتار اللذات والدخول في
معاصي الله وأظهر اللعن معاذ الله تعالى على أهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقصد الدخول في معاصي الله تعالى ومساخطه
تعصبا وتكبرا واتصافا بصفة الغزاة و جهلا^(٣) في نسخة وايتان

ان عبيد الله بن مروان لما دخل أرض النوبة هارباً فيمن اتبعه
سأل ملك النوبة عنهم فأخبر فركب الى عبيد الله فكلّمه بكلام
عجيب في هذا النحو لا أحفظه وأزعجه عن بلده فان رأى أمير
المؤمنين ان يدعو به من الحبس بحضرتنا في هذه الليلة وسأله
عن ذلك فأمر المنصور باحضاره وسأله عن القصة فقال يا أمير
المؤمنين قدمت أرض النوبة بأثاث سليم لي فاقرشته بها وأقيمت
الآننا فأتاني ملك النوبة وقد خبر امرنا فدخل عليّ رجل طوال
أتني حسن الوجه فقعد عليّ الأرض ولم يقرب الثياب فقلت
ما يمنعك أن تقعد عليّ ثيابنا فقال اني ملك وحق عليّ كل ملك
أن يتواضع لعظمة الله جل وعزّ اذ رفعه الله ثم أقبل عليّ فقال لي
لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت اجترأ عليّ
ذلك عبيدنا وسفهاؤنا - قال فلم تطؤون الزروع بدوابكم والفساد
محرم عليكم في كتابكم - قلت يفعل ذلك جها لنا - قال فلم تلبسون
الديبج والحريز وتستعملون الذهب والفضة وهو محرم عليكم
فقلت زل عن الملك وقال أنصارنا فانتصرنا بقوم من العجم

على الكره منا فأطرق مليا وجعل

لا رضى ثم قال ليس ذلك كما ذكرت بل

م ما حرّم عليكم وركبتم ما عنه نهيتم وذهتم

سلبكم الله تعالى العز والبسم الذل بذنوبكم والله تعالى

سمة لم تبلغ نهايتها وأخاف أن يحل بكم العذاب وأنتم ببلدى

فيصيبني معكم وإنما الضيافة ثلاث فتزودوا ما احتجتم اليه وارتحلوا

عن بلدى ففعلت ذلك * وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه أنه يحفظ

الآباء في الآباء فقال عز وجل (وأما الجدار فكان لغلامين

يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك

أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك) وقال عمر

رضي الله عنه في خطبته يوم استسقى بالعباس اللهم زنتك رب اليك

بعم نيك صلى الله عليه وسلم وبقية آباءه وكبراء رجائه فانك تقول

وقولك الحق (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة

وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا

أشدهما ويستخرجا كنزهما) فحفظتهما إصلاح بيها فاحفظ

اللهم نبيك في عمه فقد دلّونا به عليه
وقد يجوز كما حفظ أبناء أوليائه لا
اعدائه لا بأنهم وهو الفعال لما يشاء * وقد كان
عنها تنكر هذا الحديث وتقول من قال به فقد به
من عائشة وتأويل ولا يجوز رد حديث رسول الله
عليه وسلم لظنها - ولو كانت حكمت عن رسول الله صلى
عليه وسلم شيئاً في مخالفته كان قولها مقبولاً - ولو كان عبد الله
ابن عمر نقله وحده أو هم عليه كما قالت الغلط ولكن قد نقله
جماعة من الصحابة فيهم عمر وعمران بن حصين وابن عمر وأبو
موسى الأشعري . فان قالوا فان هذا ظلم وقد تبرأ الله عز وجل
من الظلم اذ يقول (وما أنا بظلام للعبيد) . أجبناهم بقول اياس
ابن معاوية فانه قال قلت لبعضهم ما الظلم في كلام العرب فقال
أن يأخذ الرجل ما ايس له قلت فان الله تعالى له كل شيء *
* قالوا حديث يبطله النظر * قالوا رويتم ان أبا ذر قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مباذنة الرجل أهله يلدّ

يا رسول الله ويؤجر^(١) قال أرايت لو وضعت في حرام ألت^(٢)
تأثم قال نعم . قال فكذلك تؤجر في وضعك إياها في الحلال . قالوا
والوضع في الحرام معصية والوضع في الحلال أباحة فكيف
يجوز أن يؤجر في الاباحة ولو جاز هذا لجاز أن يؤجر على
أكل الطعام إذا جاع وعلى شرب الماء إذا عطش — وكيف
يقول هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الخلق
بالكلام وبما يجوز وبما لا يجوز *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الرجل قد تكون له
المرأة العجوز أو القبيحة فتطبخ نفسه الى غيرها من الحرام
وهو له معترض وممكن فيدعه طاعة لله عز وجل فيكون في
اتيان الحلال وهو له غير مشته مأجورا . وتكون له المرأتان
احدهما سوداء شوهاة والاخرى بيضاء حسناء فيسوي
بينهما وهو في الواحدة منهما راغب ولما يأتيه الى الاخرى
متجشم فيؤجر في ذلك . واوأن رجلا كل خبز الشعير الحلال

(١) في نسخة بلد ويؤجر بالنون فيهما (٢) في نسختين أكت

وترك التقي الحرام وهو يقدر عليه كان عند جميع الناس مأجورا
على أكل خبز الشعير بل لو قال قائل ان المؤمن مأجور على
أكله وشربه وجماعه مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المؤمن ليؤجر في كل شئ حتى في رفع اللقمة الى فيه
ما كان فيما أرى الا مصيبا *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم ان قرودا
رجعت قرودة في زنا فان كانت القرودا نمار رجتها في الإحصان
فذاك أظرف للحديث . وعلى هذا القياس فانكم لا تدرون لعل
القروء تقيم من احكام التوراة امورا كثيرة ولعل دينها
اليهودية بعد . وان كانت القروء يهودا فلعل الخنازير نصارى *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول في جواب هذا الاستهزاء

ان حديث القروء ليس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا عن أصحابه وانما هو شئ ذكر عن عمرو بن ميمون * حدثني
محمد بن خالد بن خدّاش قال نا مسلم بن قتيبة عن هشيم عن
حصين عن عمرو بن ميمون قال زنت قرودة في الجاهلية فرجتها

القرود ورجمتها معهم *

* (قال أبو محمد) وقد يمكن ان يكون رأى القرود ترجم
 قرودة فظن انها ترجمها لانها زنت وهذا لا يعلمه احد الا ظنا
 لان القرود لا تنبي عن نفسها والذي يراها تتسافد لا يعلم أزنت
 ام لم تزن. هذا ظن. ولعل الشيخ عرف انها زنت بوجه
 من الدلائل لا نعلمه فان القرود أزنى البهائم. والعرب تضرب
 بها المثل فتقول أزنى من قرد ولولا ان الزنا منه معروف ما
 ضربت به المثل وليس شئ أشبه بالانسان في الزواج والغيرة
 منه. والبهائم قد تتعادي ويثب بعضها على بعض ويعاقب بعضها
 بعضها فمنها ما يعض ومنها ما يخذش ومنها ما يكسر ويحطم
 والقرود ترجم بالأشكف التي جعلها الله لها كما يرمي الانسان
 فان كان انما رجم بعضها لبعضا لغير زنا فتوهمه الشيخ لزنا فليس
 هذا بعيد. وان كان الشيخ استدل على الزنا منها بدليل وعلى
 ان الرجم كان من أجله فليس ذلك أيضا بعيد لانها على ما
 أعلمتك أشد البهائم غيرة وأقربها من بني آدم أفهاما *

* (قال أبو محمد) وأنا اظن انها المسوخ باعيانها توالت واستدلت على ذلك بقول الله عز وجل قل (هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) فدخل الالف واللام في القردة والخنازير يدل على المعرفة وعلى انها هي القردة التي لعن ولو كان اراد شيئاً انقرض ومضى لقال وجعل منهم قردة وخنازير إلا ان يصح حديث ام حبيبة في المسوخ فيكون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم * ولسنا نقول انها فعلت ذلك لانها علمت ^(١) بحكم التوراة كما يقول المستهزئ ولكننا نقول انها عاقبت بالرجم اما على الزنا أو على غير ذلك من اجل أكفها كما يخذش غيرها ويعض ويكسر اذا كانت أكفها كما كف بني آدم وكان ابن آدم لا ينال ما يريد اذا به اذا بعد عنه إلا بالرجم * ومما يزيد في الدلالة على ان القردة هي المسوخ باعيانها اجماع الناس على تحريمها بغير كتاب ولا اثر كما اجمعوا على تحريم لحوم الناس بغير كتاب ولا اثر *

(١) في سخين عملت بتقديم الميم على اللام

﴿ قالوا احاديث تدل على خلق القرآن ﴾ قالوا رويتم قلب القرآن يس ، وسنام القرآن البقرة ، ونجى البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان ^(١) أو خرقان ^(٢) من طير صواف ^(٣) ويأتى القرآن الرجل في قبره فيقول له كيت وكيت وهذا كله يدل على ان القرآن مخلوق . ولا يجوز ان يكون ماله قلب وسنام وما كان غمامة او غياية غير مخلوق *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه قد كان ينبغي لهؤلاء اذ كانوا اصحاب كلام وقياس ان يعلموا ان القرآن لا يكون جسما ولا ذا حدود وأقطار — وانما اراد بقوله سنام القرآن

(١) تنبيه غياية بتحتين وهى كما فى النهاية كل شىء اظل اللسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها اه (٢) قوله او خرقان قل فى النهاية فى باب الخاء المعجمة مع الراء هكذا جاء فى حديث النواس فن كان محفوظا بالفتح فهو من الخرق أى ما انخرق من السىء وبان منه وان كان بالكسر فهو من الخرقه القطعة من الخراد وقيل الصواب حرقان بالخاء المهملة والزاي من الخرقه وهى الجماعة من السرو والطير وغيرها اه (٣) جمع صافة أى ماسطات نجسحتها فى الطيران
قاله فى النهاية

البقرة أعلاه كما ان السنام من البعير أعلاه — وأراد بقوله قلب القرآن يس أنها من القرآن كمحل القلب من البدن — وأراد بقوله تبيء البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان أن ثوابهما يأتي قارئهما حتى يظله يوم القيامة ويأتي ثوابه الرجل في قبره ويأتي الرجل يوم القيامة حتى يجادل عنه — ويجوز ان يكون الله تعالى يجعل له مثالا يحاج عنه ويستنقذه

* (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب بن زياد يحيى قال حدثنا عبد الأعلى . قال حدثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل القرآن يوم القيامة برجل ويؤتى بالرجل قد كان يضع فرائضه ويتعدى حدوده ويخالف طاعته ويركب معصيته قال فينتل ^(١) خصما له — فيقول أي رب حملت إياي شر حامل تعدى حدودي وضع فرائضي وترك طاعتي وركب معصيتي فما يزال يقذف بالحجج عليه حتى يقال له فشأنك به

(١) أي يتقدم ويستعد لخصامه وخصما مصوب على الحال اه نهاية

قال فيأخذ بيده فلا يفارقه حتى يكبه على منخره في النار
ويؤتى بالرجل قد كان يحفظ حدوده ويعمل بفرائضه ويأخذ
بطاعته ويجتنب معصيته فينتقل خصما له فيقول اى رب حملت
اياى خير حامل اتقى حدودى وعمل بفرائضى واتبع طاعتي وترك
معصيتى فما يزال يقذفه بالحجج عليه حتى يقال فشأنك به .
قال فيأخذ بيده فما يرسله حتى يكسوه حلة الاستبرق ويعقد
على رأسه تاج الملك ويسقيه بكأس الخلد * انما فى قوله
يمثل القرآن دليل على انه يجعل له مثال ليعلم صاحبه التالى له
والعامل به أن القرآن هو المستنقذه والقرآن نفسه لا يكون
رجلا ولا جسما ولا يتكلم لانه كلام * ^(١) ولو أمعن هؤلاء النظر
وأوتوا طرفا من التوفيق لعلموا انه لا يجوز ان يكون القرآن
مخلوقا لانه كلام الله تعالى وكلام الله من الله وليس من الله عز
وجل شيء مخلوق * ويعتبر ذلك برد الامر الى ما يفهمون من
كلامنا لان كلامنا ليس عملا لنا انما هو صوت وحروف مقطعة

(١) فى نسخة لانه كلام الله تعالى غير مخلوق

وكلاهما لا يجوز ان يكون لنا فعلا لانهما جميعا خلق الله — وانما لنا من العمل فيهما الاداء * والثواب من الله تعالى يقع عليه * ومثل ذلك مثل رجل أودعته مالا ثم استرجعته منه فأداه اليك بيده فليس له في المال ولا في اليد ثواب وانما الثواب في تأدية المال — وكذلك الثواب لك في تأدية القرآن بالصوت والحروف المقطعة. والقرآن بهذا النظم وهذا التأليف كلام الله تعالى ومنه بدا — وكل من اداه فهو مؤد لكلام الله تعالى لا ينزل ذلك عنه ان يكون هو القارئ له. ولو ان رجلا ألف خطبة أو عمل قصيدة ثم نقل ذلك عنه لم يكن الكلام ولا الشعر عملا للناقل وانما يكون الشعر للمؤلف وليس للناقل منه الا الاداء *

﴿ قالوا أحاديث يخالفها الاجماع ﴾ قالوا رويتم عن أيوب عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم تبرز لحاجته فأتبعته بماء فتوضأ ومسح على عمامته ثم صلى الغداة — ورويتم عن أبي معاوية عن

الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة عن بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخمار
ورويتم عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عمرو بن أمية الضمري
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح على
العمامة—قالوا وهذه طرق جياذ عندكم وقد تركتم العمل
بها من غير أن ترووا لذلك عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ناسخاً*

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحق يثبت عندنا
بالاجماع أكثر من ثبوته بالرواية لان الحديث قد تعرض
فيه عوارض من السهو والإغفال وتدخل عليه الشبه والتأويلات
والنسخ ويأخذ هذه الثقة عن غير الثقة. وقد يأتي بأمرين مختلفين
وهما جميعا جائزان كالتسليمة الواحدة والتسليمتين. وقد يحضر
الأمر يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم رجل ثم يأمر بخلافه
ولا يحضره هو فينقل إلينا الأمر الأول ولا ينقل إلينا الثاني

لأنه لم يعلمه — والاجماع سليم من هذه الاسباب كلها ولذلك
 كان مالك رحمه الله يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحديث ثم يقول والعمل ببلدنا على كذا الامر يخالف ذلك الحديث
 لأن بلده بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم — وإذا كان العمل في
 عصره على أمر من الامور صار العمل في العصر الثاني عليه وكذلك
 في العصر الثالث والرابع وما بعده — ولا يجوز أن يكون الناس
 جميعا ينتقلون عن شيء كانوا عليه في بلده وعصره الى غيره
 فقرن عن قرن أكثر من واحد عن واحد وقد روى الناس
 احاديث متصلة وتركوا العمل بها ﴿ منها ﴾ حديث سفيان وحماد
 ابن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عن ابن عباس أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء
 بالمدينة آمنا لا يخاف . والفقهاء جميعا على ترك العمل بهذا إما لأنه
 منسوخ اولاً ففعله في حال ضرورة — اما المظراوشغل ﴿ ومنها ﴾
 حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان
 رجلاً توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثاً

الا مولى هو أعتقه فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه—والفقهاء على خلاف ذلك إما لاتهمهم عوسجة بهذا وانه ممن لا يثبت به فرض أوسنة— وإما التحريف في التأويل كأن تأويله لم يدع وارثا الا مولى هو أعتق الميت فيجوز على هذا التأويل ان يكون وارثا لانه مولى المتوفى^(١)— وإما النسخ ﴿ومنها﴾ حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلاة الصبح والمغرب والناس يتنازعون في القنوت في الصبح ولا يختلفون في تركه في المغرب ومثل هذا كثير وكذلك المسح على العمامة والخمار—وقد أجمع الفقهاء على تركه ولم يجمعوا على ذلك مع مجيئه من الطريق المرتضى عندهم إلا النسخ أولانه ربي يمسح على العمامة وعلى الرأس تحت العمامة فنقل الناقل أغرب الخبرين لان المسح على الرأس لا ينكر ولا يستغرب اذ كان الناس جميعا عليه— ونما يستغرب الخمار— وستشهدوا

(١) في سحتين لانه مولى من فوق ويبصر مامعه كنبه مصححه

على ذلك بحديث آخر للمغيرة رواه الوليد بن مسلم عن ثور
عن رجاء بن حيوة عن ورّاد عن المغيرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم مسح بناصيته وعمامته والمسح بالناصية فرض في
الكتاب فلا يزول بحديث مختلف في لفظه * ونحو هذا رواية
بعضهم انه مسح على النعلين — ورواية آخر انه مسح على
الجورين — وانما مسح على الجورين في النعلين فنقل كل واحد
أحد الامرين *

﴿ قالوا حديثان مختلفان في ذراري المشركين ﴾ قالوا
روى عن الصعب بن جثامة قال يا رسول الله ذراري المشركين
تطوؤهم خيلنا في ظلم الليل عند الغارة ^(١) قال هم من آبائهم — قالوا ثم
روى عن انه بعث سرية فقتلوا النساء والصبيان فانكر ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم انكارا شديدا فقالوا يا رسول الله
انهم ذراري المشركين قال اوليس خياركم ذراري المشركين *
* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس بين الحديثين

(١) في نسخة عند المغار وهو بضم الميم الغارة كما في النهاية

اختلاف لان الصعب بن جثامة أعلمه ان خيل المسلمين تطؤهم في ظلم الليل عند الفارة فقال هم من آباؤهم يريد ان حكمهم في الدنيا حكم آباؤهم — فاذا كان الليل وكانت الفارة ووقعت الفرصة في المشركين فلا تكفوا من أجل الاطفال لان حكمهم حكم آباؤهم من غير ان تعتمدوا قتلهم — ثم أنكر في الحديث الثاني على السرية قتلهم النساء والصبيان لانهم تعتمدوا ذلك لشرك آباؤهم فقال أوليس خياركم ذراري المشركين . يريد فعمل فيهم من يسلم اذا بلغ ويحسن اسلامه *

* (قالوا حديث ينقض بعضه بعضا) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش ولقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك وما كدت أصل الى جنازته — ثم رويتم انه قال لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ ولقد ضغط ضغطة اختلفت لها أضلاعه — قالوا فكيف يتحرك عرش الله تعالى لموت أحد وان كان هذا جائزا فالانبياء أولى به — وقد رويتم عن النبي صلى الله عليه

وسلم أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة
 وإذا كانت الشمس وكان القمر^(١) وهما على ما رويم ثوران
 مكوران في النار فكيف بالعرش المجيد -- وعلى أن العرش لو
 تحرك لتحرك بحركته السموات والأرض -- وكيف يتحرك
 العرش لموت من يعذبه الله تعالى ويضم عليه قبره حتى تختلف
 فيه أضلاعه -- وكيف يعذب من يغسله سبعون ألف ملك
 ولا يصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنازته لأزدحام
 الملائكة عليها *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه قد تأول هذا الحديث قوم
 فذهبوا فيه إلى أن الاهتزاز من العرش إنما هو الحركة كما يهتز
 الرمح وكما تهتز الشجرة إذا حركتها الريح، وإذا كان التأويل على
 هذا وقعت الشناعة ووجب الحجة التي احتج بها هؤلاء -- وقال
 قوم العرش ههنا السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ تحرك

(١) كذا بالأصول ولعل خبر كانت محذوف لدلالة المقام عليه
 تقديره لا ينكسفان لموت أحد تدبر كتبه مصححه

وإذا كان التأويل على هذا لم يكن لسعد في هذا القول فضيلة
 ولم يكن في الكلام فائدة لأن كل سرير من سرر الموتي لا بد
 من أن يتحرك لتجاذب الناس إياه ﴿ وبعد ﴾ فكيف يجوز أن
 يكون العرش السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ وقد روى
 في حديث آخر اهتز عرش الرحمن لموته — وليس الاهتزاز
 ما ذهبوا إليه من الحركة ولا العرش ما ذهب إليه الآخرون
 بل الاهتزاز الاستبشار والسرور — يقال ابن فلانا اهتز
 للمعروف أي يستبشر ويُسِرّ وإن فلانا لتأخذه للثناء هزة أي
 ارتياح وطلاقة — ومنه قيل في المثل إن فلانا إذا دُعِيَ اهتز وإذا
 سئل ارتز والكلام لابي الاسود الدؤلي — يريد أنه إذا دُعِيَ
 إلى طعام يأكله اهتز أي ارتاح وسرّ — وإذا سئل الحاجة ارتز أي
 ثبت على حاله ولم يَطلُق — فهذا معنى الاهتزاز في هذا الحديث *
 وأما العرش فعرش الرحمن جل وعز على ما جاء في الحديث
 وإنما أراد بهتزاز استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفظون
 حوله بروح سعد بن معاذ فأقام العرش مقام من يحمله ويحيط

به من الملائكة كما قال الله عز وجل ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
وَالْأَرْضُ ﴾ يريد ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض
فاقام السماء والأرض مقام أهلها - وكما قال واسأل القرية اى
سل أهلها - وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم فى أخذ هذا جبل
يحبنا ونحبه - يريد يحبنا أهله يعنى الانصار ونحبه أى يحب أهله
كذلك أقام العرش مقام حملته والحافين من حوله - وقد جاء
فى الحديث ان الملائكة تستبشر بروح المؤمن وان لكل
مؤمن بابا فى السماء يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه ويعرج^(١)
فيه بروحه اذا مات ثم يرُدُّ - ويدل على هذا التأويل أيضا قول
النبي صلى الله عليه وسلم لقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك
وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل قريب كأنه قال لقد
استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد *

* وما قولهم كيف يعذب من تبادر الى غسله سبعون الف
ملك فان الموت والبعث والقيامة زلازل شدادا وأهوالا

(١) فى نسخة وتعرج فيه روحه

لا يسلم منها نبي ولا ولي * يدلک ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من عذاب القبر ولو كان يستحيل ما تعوذ منه ولكنه خاف ما قضى الله عز وجل من ذلك على جميع عباده واخفاه عنهم فلم يجعل منهم احدا على أمن ولا طمأنينة * ويدلک قول الانبياء صلوات الله عليهم يوم القيامة يا رب نفسي نفسي وقول نبينا صلى الله عليه وسلم يا رب أمتي أمتي * ويدلک قول الله عز وجل (وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أعلمنا انه ليس من أحد الا يرد النار ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا * وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو كان لي طلاع الارض ^(١) ذهب لا فتديت به من هول المطلاع ^(٢)

(١) في القاموس طلاع النىء ككتاب ماؤه اه وفي النهاية طلاع الارض ما يملؤها حتى يطلع عنها ويسيل قال ومنه حديث عمر لو أن لي طلاع الارض ذهباً وحديث الحسن لأن أعلم أنى برى من النفاق احب الى من طلاع الارض ذهباً اه (٢) في المصباح والمطالع مفتعل اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى التخفض * وهول المطلاع من ذلك شبه ما يشرف عليه من أمور الآخرة بذلك اه ومثله في القاموس والنهاية كتبه مصححه

وقال ابن عباس في قول الله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل
فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب)
تدخلهم دهشة من أهوال يوم القيامة *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم عن عبد الله
ابن ثمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال في الضب لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا
أحرّمه — وقالوا إذا كان هو عليه السلام لا يأكل ولا ينهى ولا
يحلل ولا يحرم فإلى من المفرغ في التحليل والتحرير . والأعراب
تأكل الضباب وتعجب بها — قال أبو وائل ضبة مكنون^(١)
أحب إلى من دجاجة سمينة — وقد أكله خالد بن الوليد معه
واكله عمر . ولا يجوز أن يكون هؤلاء أقدموا على الشبهة *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا الحديث قد وقع فيه
سهو من بعض النقلة وكان^(٢) لا آكله ولا أنهى عنه حسب

(١) وصف من مكنت الضبة من باب سمع اذا جمعت بيصها في مطنها

(٢) أي الحديث وفي نسخة وقال أي النبي صلى الله عليه وسلم

فَظَنَ أَنَّهُ لَا يَحِلُّهُ وَلَا يَحْرُمُهُ كَمَا أَنَّهُ لَا يَأْكُلُهُ وَلَا يَنْهَى عَنْهُ وَبَيْنَ
الْأَمْرَيْنِ فَرْقٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَتْرَكْهُ مِنْ جِهَةِ التَّحْرِيمِ وَإِنَّمَا تَرَكْهُ لِأَنَّهُ
عَافَهُ ^(١) وَكَذَلِكَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ أَتَى بِضَبِّ فَوْضِعَ
يَدِهِ فِي كُشَيْتِهِ ^(٢) وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحْرُمْهُ
وَلَكِنَّهُ قَدَرَهُ ^(٣) * وَيُوضَحُ لَكَ هَذَا أَيْضًا أَنْ وَهَبَ بْنُ جَرِيرٍ رَوَى
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ
نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُونَ شَيْئًا وَفِيهِمْ
سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ فَنَادَتْهُمْ امْرَأَةٌ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ ضَبٌّ فَأَمْسَكُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا
فَإِنَّهُ حَلَالٌ لَا بَأْسَ بِهِ وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَعَامِ قَوْمِي — وَهَذَا
الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى غُلْطِ النَّاqِلِ عَنْ ^(٤) ابْنِ عُمَرَ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ
أَنْ يَرَوِيَ الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا وَهُمَا مُتَنَاقِيَانِ *

* وَأَمَّا تَرَكْهُ أَكْلَهُ وَهُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ فَلَيْسَ كُلُّ الْحَلَالِ

(١) أَيُ كَرِهَهُ (٢) فِي الْقَامُوسِ الْكُشَيْتَةُ بِالضَّمِّ شَحْمَةٌ بَطْنُ الضَّبِّ
أَوْ أَصْلُ ذَنْبِهِ اهـ (٣) أَيُ اسْتَقْدَرَهُ وَتَكْرَهُهُ (٤) فِي الدِّمَشْقِيَّةِ عَلَى

تطيب النفوس به ولا يحسن بالمرء أن يفعله فقد أحل الله تعالى لنا الشاء ولم يحرم علينا منها الا الدم المسفوح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منها المثانة والغدة والمصران والاثنيين والطحال—وقد روى في الخبر^(١) ذكاة الجنين ذكاة أمه والنفوس لا تطيب باكله ومن المحرم شيء لم ينزل^(٢) بتحريمه تنزيل ولا سنة وكل الناس فيه الى فطرهم وما جبلوا عليه كلحم الانسان ولحم القرد ولحوم الحيات والابارص والعظاء والفأر وأشباه ذلك—وليس من هذا شيء الا والنفوس تعافه. وقد أعلمنا الله تبارك وتعالى في كتابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم علينا الخبائث وهذه كلها خبيثة في الفطر* وأما ما لا يحسن بالمرء ان يفعله من الحلال فعذو الكهل في الطريق من غير ان يحفزه^(٣) أمر^(٤) والخصومة في مهر الام وإلقاء الرداء عن المنكبين وغزل القطن على الطريق والتحلى

(١) في نسختين وقد روى في الجنين ذكاته ذكاة أمه (٢) في نسختين لم يأت (٣) أي يدفعه (٤) في نسختين لغير أمر يحفزه

بالشيء من حلي المرأة والا كل في الاسواق *

* (قال أبو محمد) حدثني أبو الخطاب. قال نا أبو عتاب
 عن محمد بن الفرات عن سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن
 الأنصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول الا كل في السوق دناءة * وفي بعض الحديث ان
 الله تعالى يحب معالي الامور ^(١) ويكره سفاسفها ^(٢) *

* قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن والاجماع * قالوا
 رويتم ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الاخير
 من الليل فيقول هل من داع فاستجب له أو مستغفر فأغفر
 له ، وينزل عشية عرفة الى أهل عرفة ، وينزل في ليلة النصف
 من شعبان - وهذا خلاف لقوله تعالى (ما يكون من نجوى
 ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من
 ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) وقوله جل وعز
 (وهو الذي في السماء إله وفي الارض إله) وقد أجمع الناس

(١) في نسخة معالي الاخلاق (٢) أي رديثها

على انه بكل مكان ولا يشغله شان عن شان *

(قال أبو محمد) ونحن نقول في قوله (ما يكون من
 نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى
 من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) انه معهم بالعلم
 بما هم عليه كما تقول للرجل وجهته الى بلد شاسع ووكلته بأمر
 من أمورك احذر التقصير والى غفاله لشيء مما تقدمت فيه اليك
 فاني معك - تريد انه لا يخفى على تقصيرك او جدك للاشراف
 عليك والبحث عن أمورك - واذا جاز هذا في المخلوق الذى
 لا يعلم الغيب فهو في الخالق الذى يعلم الغيب أجوز - وكذلك
 هو بكل مكان - يراد لا يخفى عليه شيء مما في الاماكن فهو فيها
 بالعلم بها والا حاطة وكيف يسوغ لاحد أن يقول انه بكل مكان
 على الحلول مع قوله (الرحمن على العرش استوى) اى استقر
 كما قال (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) اى
 استقررت - ومع قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
 الصالح يرفعه) وكيف يصعد اليه شيء هو معه أو يرفع اليه

عمل وهو عنده وكيف تمرج الملائكة والروح اليه يوم القيامة
وتعرج بمعنى تصعد-- يقال عرج الى السماء اذا صعد والله عز
وجل ذو المعارج والمعارج الدرج فما هذه الدرج والى من تؤدى
الاعمال الملائكة اذا كان بالمحل الأعلى مثله بالمحل الأدنى
ولو أن هؤلاء رجعوا الى فطرهم وما ركبت عليه خلقتهم من
معرفة الخالق سبحانه لعلموا ان الله تعالى هو العلى وهو الاعلى
وهو بالمكان الرفيع وان القلوب عند الذكر^(١) تسمو نحوه
والايدى ترفع بالدعاء اليه ومن العلو يرجى الفرج ويتوقع
النصر وينزل الرزق وهنالك الكرسي والعرش والحجب
والملائكة يقول الله تبارك وتعالى (ان الذين عند ربك لا
يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل
والنهار لا يفترون) وقال فى الشهداء (أحياء عند ربهم
يرزقون) وقيل لهم شهداء لانهم يشهدون ملكوت الله
تعالى واحدهم شهيد كما يقال عليم وعلماء وكفيل وكفلاء وقال

(١) فى سختين عند الدعاء وهو بالضم الخوف

تعالى (لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا) أى لو أردنا أن نتخذ امرأة وولدا لاتخذنا ذلك عندنا لا عندكم لان زوج الرجل وولده يكونان عنده وبحضرة لا عند غيره — والامم كلها عربيا وعجميا تقول ان الله تعالى فى السماء ما تركت على فطرها ولم تنقل عن ذلك بالتعليم * وفى الحديث ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمة أعجمية للعتق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله تعالى فقالت فى السماء قال فمن أنا قالت أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام هى مؤمنة وأمره بعتقها هذا أو نحوه — وقال أمية بن أبى الصلت *

مجدوا الله وهو للمجد أهل * ربنا فى السماء أمسى كبيرا بالبناء الأعلى الذى سبق لنا * س وسوى فوق السماء سريرا شرجعا^(١) ما يناله بصر العي * سن ترى^(٢) دونه الملائك صورا وصور جمع أصور وهو المائل العنق * وهكذا قيل فى

(١) النرجع كجعفر الطويل (٢) فى سبختين يرى بالتحية المضمومة

الحديث ان حملة العرش صور وكل من حمل شيئاً ثقيلاً على كاهله
أو على منكبه لم يجد بداً من أن يميل عنقه— وفي الانجيل
الصحيح ان المسيح عليه السلام قال لا تحلفوا بالسما فانها كرسى
الله تعالى وقال للحواريين ان اتم غفرتم للناس فان ربكم^(١) الذى
فى السما يغفر لكم ظلمكم انظروا الى طير السما فانهن لا يزرعن
ولا يحصدن ولا يجمعن فى الأهواء وربكم^(٢) الذى فى السما
هو يرزقهن أفلستم أفضل منهن* ومثل هذا من الشواهد
كثير يطول به الكتاب*

* وأما قوله (وهو الذى فى السما إله وفى الارض إله)
فليس فى ذلك ما يدل على الحلول بهما وانما أراد به أنه إله
السما وإله من فيها وإله الارض وإله من فيها— ومثل
هذا من الكلام قولك هو بخراسان أمير وبمصر أمير فالإمارة
تجتمع له فيهما وهو حال باحداهما أو بغيرهما— وهذا واضح لا
يخفى* فان قيل لنا كيف النزول منه جل وعز* قلنا لا نحتم على

(١) فى سختين فان أباكم (٢) فى سختين وأبوكم

التزول منه بشيء ولكننا نين كيف التزول منا وما تحتمله
 اللغة من هذا اللفظ والله تعالى أعلم بما أراد—والتزول منا
 يكون بمعنىين ﴿احدهما﴾ الانتقال عن مكان الى مكان كنزولك
 من الجبل الى الحضيض ومن السطح الى الدار ﴿والمعنى الاخر﴾
 اقبالك على الشيء بالارادة والنية—وكذلك الهبوط والارتقاء
 والبلوغ والمصير واشباه هذا من الكلام—ومثال ذلك ان
 يسألك سائل عن محالة قوم من الاعراب وهو لا يريد المصير
 اليهم فتقول له اذا صرت الى جبل كذا فانزل منه وخذ يمينا
 واذا صرت الى وادي كذا فاهبط فيه ثم خذ شمالا واذا صرت
 الى أرض كذا فاعتل هضبة^(١) هناك حتى تشرف عليهم وانت
 لا تريد في شيء مما تقوله افعله ببدنك انما تريد افعله بنيتك
 وقصدك ﴿وقد يقول القائل بلغت الى الاحرار تشتمهم وصرت

(١) في القاموس الهضبة الجبل المنبسط على الارض أو جبل خالق
 من صخرة واحدة أو الجبل أو الطويل الممتع المنفرد ولا يكون الا في
 حمر الجبال والمطرة الجمع هضب وهضاب جمع اهاضيب اه

الى الخلفاء تطعن عليهم وجئت الى العلم تزهد فيه ونزلت عن
معالي الاخلاق الى الدناءة وليس يراد في شيء من هذا انتقال
الجسم وانما يراد به القصد الى الشيء بالارادة والعزم والنية
وكذلك قوله جل وعز (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون) لا يريد انه معهم بالحلول ولكن بالنصرة والتوفيق
والحيطة * وكذلك قوله تعالى (من تقرب منى ذراعا تقرب
منه باعا ومن اتانى يمشى آيته هرولة)

* [قال أبو محمد] وحدثنا عن ^(١) عبد المنعم عن أبيه عن
وهب بن منبه ان موسى صلى الله عليه وسلم لما نودى من
الشجرة اخلع نعليك أسرع الاجابة وتابع التلبية وما كان
ذلك الا استئناسا منه بالصوت وسكونا اليه وقال انى أسمع
صوتك وأُحسّ وجسك ^(٢) ولا أرى مكانك فإين انت فقال

(١) كذا بسختين بعن وفي نسخة وحدثنا عبد المنعم فليحرر (٢) فى
القاموس الوجس لوعد الفرع يقع فى القلب أو السمع من صوت أو
غيره كالوجسان والصوت الحفى اه وفى سختين بدله حسك

انا فوقك وأمامك وخلفك ومحيط بك وأقرب اليك من
نفسك - يريد أني أعلم بك منك بنفسك لانك اذا نظرت
الى ما بين يديك خفي عنك ما وراءك واذا سموت بطرفك
الى ما فوقك ذهب عنك علم ما تحتك وانا لا تخفى على خافية
منك في جميع أحوالك * ونحو هذا قول رابعة العابدة شغلوا
قلوبهم عن الله عز وجل بحب الدنيا ولو تركوها لجالت في
الملوكوت ثم رجعت اليهم بطرف الفوائد ولم ترد ان أبدانهم
وقلوبهم تجول في السماء بالحلول ولكن تجول هناك بالفكرة
والقصد والاقبال - وكذلك قول أبي مہريرة الاعرابي اطلعت
في النار فرأيت الشعراء لهم كصيص يعني التواء وأنشد^(١) *
* جنادهاصرعى لهن كصيص * اي التواء - ولو قال
قائل في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة

(١) نسبة صاحب اللسان لامرئ القيس وفسر الكصيص بالتحرك
وفي القاموس الكصيص الرعدة والتحرك والالتواء من الجهد والانتقباض
والدعر وصوت الجراد والاضطراب اه ولا تخفى مناسبة هذه المعاني
كلها ههنا كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

فرايت أكثر أهلها البله واطلمت في النار فرايت أكثر
أهلها النساء إن اطلاعه فيهما كان بالفكر والاقبال كان
تأويلا حسنا *

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم عن حماد بن
سلمة عن عمار بن ابي عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فأعوره
فان كان يجوز على ملك الموت العور جاز عليه العمى ولعل عيسى
ابن مريم عليه السلام قد لطم الاخرى فأعماه لان عيسى عليه
السلام كان أشد للموت كراهية من موسى عليه السلام وكان
يقول اللهم ان كنت صارفا هذه الكأس عن أحد من الناس
فاصرفها عني *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث حسن
الطريق عند أصحاب الحديث وأحسب له أصلا في الأخبار
القديمة وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر — والذي نذهب اليه
فيه أن ملائكة الله تعالى روحانيون والروحاني منسوب الى

الروح نسبة الخلقه فكانهم أرواح لا جثت لهم فتلقوها
 الابصار ولا عيون لها كعيوننا ولا أبصار كأبصارنا ولنا نعلم
 كيف هيأهم الله تعالى لانا لا نعرف من الاشياء الا
 ما شاهدنا والا ما رأينا له مثالا — وكذلك الجن والشیاطین
 والغيلان هي أرواح ولا نعلم كيفيتها — وانما تنتهي في صفاتها
 الى حيث ما وصف الله جل وعز لنا ورسوله صلى الله عليه وسلم
 قال الله جل وعز (جاعل الملائكة رسلا اولی اجنحة مثنی
 وثلاث ورباع) ثم قال (یزید فی الخلق ما یشاء) كانه یزید فی
 تلك الاجنحة ما یشاء وفي غيرها — وكانت العرب تدعو
 الملائكة جنّا لانهم اجتنوا عن الابصار كما اجتنى الجن *
 قال الاعشى يذكر سليمان بن داود عليهما السلام *

* وسخر من جن الملائك تسعة *

* قياما لديه يعملون بلا أجر *

وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن
 تتمثل في صور مختلفة وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي وفي صورة
أعرابي ورآه مرة قد سد بجناحيه ما بين الاقوين— وكذلك
جعل للجن أن تمثل وتخيّل في صور مختلفة كما جعل
للملائكة— قال الله جل وعز (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها
بشراسويا) وليس ما تنتقل اليه من هذه الامثلة على الحقائق
انما هي تمثيل وتخيّل لتلحقها الابصار— وحقائق خلقها انها
أرواح لطيفة تجري مجرى الدم وتصل الى القلوب وتدخل
في الثرى وترى ولا ترى . قال الله تعالى في ابليس (انه يراكم
هو وقيله من حيث لا ترونهم) يريد أنا لانراهم في حقائق
هياتهم— وقال أيضا (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا
ملكاً لقضى الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً)
يريد لو أنزلنا ملكاً لم تدركه حواسهم لانها لا تلحق حقائق
هيات الملائكة فكنا نجعله رجلاً مثلهم ليروه ويفهموا عنه
وقد ذكر ابن عباس في قصة الزهرة ان الله تعالى لما أهبط
الملكين الى الارض ليحكما بين أهلها تعلقها الى صور الناس

وركب فيهما الشهوة لانه لا يجوز ان يقضى بين الناس الا من يرويه ويسمعون كلامه والا من شا كلهم وأشبههم—ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك الله وهذا نبي الله وجاذبه لطمه موسى لطمه أذهبت العين التي هي تخيل وتمثيل وليست حقيقة وعاد ملك الموت عليه السلام الى حقيقة خلقته الروحانية كما كان. لم ينتقص منه شيء *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم أن عوجا اقتلع جبلا قدره فرسخ في فرسخ على قدر عسكر موسى فحمله على رأسه ليطبقه عليهم فصار طوقا في عنقه حتى مات ، وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبتيه وكان يصيد الحيتان من لججه ويشويها في عين الشمس ، وأنه لما مات وقع على نيل مصر فحسر للناس سنة أى صار جسرا لم يعبرون عليه من جانب الى جانب ، وأن طول موسى عليه السلام كان عشرة أذرع وطول عصاه عشرة أذرع ووثب من الارض عشرا ليضربه فلم يبلغ عرقوبه—قالوا وهذا كذب بين لا يخفى على عاقل

ولا على جاهل وكيف صار في زمن موسى عليه السلام من خالف
أهل الزمان هذه المخالفة — وكيف يجوز أن يكون من ولد
آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت — وكيف يطيق
آدمي حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ *
*(قال أبو محمد) ونحن نقول أن هذا حديث لم يأت
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وإنما هو خبر
من الأخبار القديمة التي يرويها أهل الكتب سمعه قوم منهم
على قديم الأيام فتحدثوا به * والحديث يدخله الشوب والفساد
من وجوه ثلاثة * منها الزنادقة * واجتياهم للإسلام وتهجينه
بدس الأحاديث المستشعة والمستحيلة كالأحاديث التي قدمنا
ذكرها ^(١) من عرق الخيل وعبادة الملائكة وققص الذهب

(١) قوله كالأحاديث التي قدمنا ذكرها الخ أقول قد تقدم ما
التنبه على متون الأحاديث المذكورة ووضع الزنادقة لها في صدر
الكتاب في أول كراسة منه الأحاديث عبادة الملائكة بالمشاة التحتية
فما كنا رأينا بعد التقيب عنه في بطون كتب الموضوعات الموجودة
عندنا حتى رأيت وأنا أظرف في مال الشهرستاني في الكلام على المشبهة

على جل أ ورق وزغب الصدر ونور الذراعين مع أشياء كثيرة
ليست تخفى على أهل الحديث منهم ابن أبي العوجاء الزنديق
وصالح ابن عبد القدوس الدهري ﴿والوجه الثاني القصاص﴾
على قديم الأيام فاتهم كانوا يميلون وجوه العوام اليهم
ويستدرّون^(١) ما عندهم بالمناكير والغريب والا كاذب من
الاحاديث. ومن شأن العوام القعود عند القاص ما كان حديثه
عجيبا خارجا عن فطر العقول أو كان رقيقا يحزن القلوب
ويستغزر العيون فاذا ذكر الجنة قال فيها الحوراء من مسك
أو زعفران وعجيزتها ميل في ميل ويوى^(٢) الله تعالى وليه
قصرا من لؤلؤة بيضاء. فيه سبعون ألف مقصورة — في كل
مقصورة سبعون ألف قبة. في كل قبة سبعون ألف فراش

فكان صالتي المشودة ووصه في أثناء كلامه على مشبهة الحشوية
وزادوا في الاخبار أ كاذب وضعوها ونسبوها الى النبي عليه الصلاة
والسلام وأكثرها مقتبسة من اليهود فان التشبيه فيهم طباع حتى
قلوا اشتكت عياه فعادته الملائكة اه المقصود منه كتبه مصححه
اسماعيل الاسعدي (١) أي يستزلون (٢) في نسخة ويؤوى

على كل فراش سبعون ألف كذا فلا يزال في سبعين ألف كذا
وسبعين ألفا كأنه يرى أنه لا يجوز أن يكون العدد فوق
السبعين ولا دونها ويقول لأصغر من في الجنة منزلة عند الله
من يعطيه الله تعالى مثل الدنيا كذا وكذا ضعفاً وكما كان من
هذا أكثر كان العجب أكثر والقعود عنده أطول والأيدي
بالعطاء إليه أسرع والله تبارك وتعالى يخبرنا في كتابه بما في
جنته بما فيه مقنع عن أخبار القصاص وسائر الخلق حين وصف
الجنة بأن عرضها السموات والأرض يريد سعتها — والعرب
تكنى عن السعة بالعرض لأن الشيء إذا اتسع عرض وإذا
دق واستطال ضاق — وتقول ضاقت على الأرض العريضة أي
الواسعة — وفي الأرض العريضة مذهب أي الواسعة وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد لقد ذهبتم
فيها عريضة أي واسعة — وقال الله تعالى (فذودعاء عريض)
أي كثير فكيف يكون عرضها السموات والأرض ويعطى
الله تعالى أحسن من فيها منزلة فيها مثل الدنيا أضغافاً — ويقول

تعالى حين شوقنا إليها (فيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين) وقال حين ذكر المقرين (على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون) وقال تعالى في أصحاب اليمين (في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) -- وقال تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير) -- ومثل هذا كثير في القرآن العظيم نيس منه شيء الا وهو شبيه بما يناله الناس في الدنيا ويتنعم به المترفون خلا ما فضل الله تعالى به ما في الجنة وخلا الخلود ﴿ ثم يذكر آدم عليه السلام ﴾ ويصفه فيقول كان رأسه يبلغ السحاب أو السماء ويحاكها فأعتراه لذلك الصلَع ولما هبط الى الارض بكى على الجنة حتى بلغت دموعه البحر وجرت فيها السفن ﴿ ويذكر داود عليه السلام ﴾ فيقول سجد لله

تعالى أربعين ليلة وبكى حتى نبت العشب بدموع عينيه ثم زفر
 زفرة هاج له ذلك النبات ﴿ ويذ كر عصا موسى عليه السلام ﴾
 فيقول كان نابها كمنخلة سحوق وعينها كالبرق الخاطف
 وعرفها كذا والله تعالى يقول (كأنها جان) والجان خفيف
 الحيات وذكرها في موضع آخر فقال ثعبان مبین فاذا هي
 ثعبان ﴿ ويذ كر عبادا ﴾ اتاهم يونس عليه السلام في جيل لبنان
 فيخبرهم عن الرجل منهم أنه كان يركع ركعة في سنة ويسجد
 نحو ذلك ولا يأكل الا في كذا وكذا من الزمان وقد ذكر
 الله تبارك وتعالى الذين قبلنا فقال (كانوا أشد منكم قوة وأكثر
 اموالا واولادا) وقال تعالى (وزاده بسطة في العلم والجسم)
 وقال تعالى (أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع
 لعلكم تخلدون وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وليس في شيء
 مما وصف الله تعالى به من قبلنا ما يقارب هذا الافراط وقد
 نعلم انهم كانوا أعظم منا أجساما واشد قوة غير ان المقدار فيما
 بيننا وبينهم مقدار ما جعله الله بين اعمارنا واعمارهم . فهذا آدم أبو

البشر صلى الله عليه وسلم — انما عمر ألف سنة. بذلك تتابعت
 الاخبار ووجدته في التوراة — وهذا نوح صلى الله عليه وسلم
 لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما ثم انتقصت الأعمار
 بعد نوح عليه السلام الا ما جاءت به الاخبار في عمر لقمان
 صاحب النور فانهم ذكروا انه عاش أعمار سبعة انس وكان
 مقدار ذلك ألف سنة وأربع مائة سنة ونيفا وخمسين سنة وهذا
 شيء متقدم لم يأت فيه كتاب ولا ثقة^(١) وليس له اسناد وانما
 هو شيء يحكيه عبيد بن شربة الجرهمي واشباهه من النساب
 وكذلك أعمار ملوك اليمن المتقدمين ثم ملوك العجم وقد عمر
 قوم قربوا من زماننا اعمارا ليس بينها وبين ما صبح من عمر
 آدم ونوح صلى الله عليهما تفاوت شديد كتفاوت هذا الخلق
 حدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي قال نا أبو عمرو بن العلاء قال
 مرّ المستوغر بن ربيعة في سوق عكاظ ومعه ابن ابنة خرفا^(٢)

(١) كذا بثلاثة نسخ ولعل الاصل ولا سنة والله أعلم كتبه مصححه

(٢) كذا بالاصول

ومستو غر يقوده فقال له قائل يا هذا أحسن اليه فطالما أحسن اليك قال ومن هو قال ابوك او جديك فقال المستو غر هو والله ابن ابني فقال الرجل تالله ما رأيت كاليوم ولا مستو غر بن ربيعة قال فانا مستو غر * قال ابو عمرو عاش مستو غر ثلثمائة سنة وعشرين سنة *

* (قال أبو محمد) وقد جعل الله تعالى لنا معتبرا بآثارهم في الارض وما بنوه من مدنها وحصونهم وتقبوه^(١) في الجبال الصم من ابوابهم ونحتوه من درجهم وليس في ذلك من التفاوت بيننا وبينهم الا كما بين أعمارنا وأعمارهم وكذلك الخلق * ولا أعلمني سمعت في التفاوت باشد من شيء حدثني الرياشي عن مسلم بن ابراهيم قال نا نوح بن قيس قال نا عبد الواحد بن نافع قال ولا نني خالد بن عبد الله حفر المبارك^(٢) فجاءني العمال^(٣) بضرس فوزنته فاذا فيه تسعة أرتال ولسنا ندرى اهو ضرس

(١) في نسخة وقوبهم (٢) كذا بنسختين وفي نسخة حفر المنازل

(٣) في نسخة العامل

انسان أو ضرس جمل أو فيل * وحدثني الرياشي قال نا عبد الله بن مسلمة عن أنس بن عياض عن زيد بن أسلم قال وجد في حجاج^(١) رجل من العماليق ضبع وجراؤها^(٢) قال وهذا قد يمكن ان يكون حجاج جمل أو غيره فظنه الرائي له انه حجاج رجل وعلى انه لو كان حجاج رجل ما وقع فيه التفاوت لاز الحجاج من الانسان اذا خلا واسع ثم هو يفضى الى القحف ولا ينكر في قدر اجسام المتقدمين ان يكون في الحجاج والقحف ما ذكر * وأما الوجه الثالث الذي يقع فيه فساد الحديث * فأخبار متقدمة كان الناس في الجاهلية يروونها تشبه أحاديث الخرافة كقولهم ان الضب كان يهوديا عاقا فسخه الله تعالى ضبا ولذلك قال الناس أعق من ضب — ولم تقل العرب أعق

(١) الحجاج بهنج الحاء المهملة وكسر ها وتخفيف الجيم الجاب وعظم ينبت عليه الحاجب كما في القاموس والمراد هنا المعنى الثاني أخذ من القحف الآتى فانه بالكسر العظم فوق الدماغ وما انهلقت من الجمجمة فان (٢) بكسر الجيم جمع جرو بالتثنية وهو صغير كل نى كما في القاموس كتبه مصححه

من ضب لهذه العلة وإنما قالوا ذلك لأنه يأكل حسوله^(١)
إذا جاع قال الشاعر

* اكلت بنيك أكل الضب حتى *

* تركت بنيك ليس لهم عديد *

وكقولهم في الهدهد ان أمه ماتت فدقها في
رأسه فلذلك أنتت ريحه—وقد ذكر هذا أمية بن أبي
الصلت فقال *

* غيم وظلماء وفضل سحابة *

* أيام كفن واستراد الهدهد *

* ينبغي القرار لأمه ليجنها *

* فبني عليها في قفاه يمهده *

* فيزال يدالج ما مشى بجنازة *

* منها وما اختلف الحديث^(٢) المسند *

(١) جمع حسل بالكسر وهو ولد الضب حين يخرج من بيضته

كما في القاموس (٢) في نسختين الحديد فليحرر معناه

وكقولهم في الديك والغراب انهما كانا متتادمين فلما
نفد شرايهما رهن الغراب الديك عند الخمار ومضى فلم
يرجع اليه وبقي الديك عند الخمار حارسا قال أمية بن أبي
الصلت *

بآية قام ينطق كل شيء * وخان أمانه الديك الغراب
وكقولهم في السنور انها عطسة الاسد وفي الخنزير انه
عطسة الفيل وفي الاربيانة^(١) انها خياطة كانت تسرق الخيوط
فمسخت وان الجري^(٢) كان يهوديا فمسخ * وحديث عوج
عندنا من هذه الاحاديث والعجب ان عوجا هذا كان في زمن
موسى صلى الله عليه وسلم عندهم وله هذا الطول العجيب
وفرعون في زمنه وهو ضده في القصر على ما ذكر الحسن *
حدثنا أبو حاتم اورجل عنده قال نا ابو زيد الانصارى
النحوى قال نا عمرو بن عبيد عن الحسن قال ما كان طول

(١) واحد الاربيان بالكسر وهو سمك كالود كما في القاموس

(٢) في القاموس الجري كدبي سمك معروف اهـ

فرعون الا ذراعا وكانت لحيته ذراعا *

﴿ قالوا احاديث متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن همام عن زيد ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن فمن كتب عني شيئاً فليمحاه - ثم رويتم عن ابن جريح عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قلت يا رسول الله اُقَيِّدُ العلم قال نعم قيل وما تقييده قال كتابته - ورويتم عن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اكتب كل ما أسمع منك قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله الا الحق . - قالوا وهذا تناقض واختلاف *

* [قال ابو محمد] ونحن نقول ان في هذا معنيين ﴿ واحدهما ﴾

ان يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في اول الامر عن ان يكتب قوله - ثم رأى بعد لما علم ان السنن تكثر وتفتوت الحفظ أن تكتب وتقيد ﴿ والمعنى الآخر ﴾ ان يكون خص

بهذا عبد الله بن عمرو لانه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب
بالسريانية والعربية وكان غيره من الصحابة أميين لا يكتب
منهم الا الواحد والاثنان واذا كتب لم يَتَقَنَّ ولم يصب التهجى
فلما خشى عليهم الغلط فيما يكتبون نهاهم ولما أمن على عبد الله
ابن عمرو ذلك أذن له *

*(قال أبو محمد) حدثنا اسحق بن راهويه قال ناوهب
ابن جرير عن ابيه عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عمرو
ابن تغلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أشار الساعة
ان يفيض المال ويظهر القلم ويفشو التجار قال عمرو إن كنا
لنلتبس في الحواء^(١) العظيم الكاتب ويبيع الرجل البيع فيقول
حتى أستأمر تاجر بني فلان *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن حماد بن

(١) في القاموس في فصل الحاء المهملة من باب الواو والياء الحواء
ككتاب والمحوى كالمعلى جماعة البيوت المتدانية اه وقال في النهاية
الحواء بيوت مجتمعة من الناس على ماء والجمع أحوية ثم قال ومنه الحديق
ويطلب في الحواء العظيم الكاتب فما يوجد اه كتبه مصححه

سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
انه قال الحجر الاسود من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج
حتى سودته خطايا اهل الشرك - ثم رويتم ان ابن الحنفية سئل
عن الحجر الاسود فقال انما هو من بعض هذه الأودية. -
قالوا وهذا اختلاف * وبعد * فكيف يجوز ان ينزل الله
تعالى حجراً من الجنة وهل في الجنة حجارة وإن كانت
الخطايا سودته فقد ينبغي ان يبيض لما أسلم الناس ويعود الى
حاله الاولى *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس بمنكر أن يخالف
ابن الحنفية ابن عباس ويخالف عليّ عمرَ وزيدُ بن ثابت ابن
مسعود في التفسير وفي الاحكام وانما المنكر أن يحكوا عن
النبي صلى الله عليه وسلم خبرين مختلفين من غير تأويل فاما
اختلافهم فيما بينهم فكثير - فمنهم من يعمل على شيء سمعه -
ومنهم من يستعمل ظنه - ومنهم من يجتهد رأيه ولذلك اختلفوا
في تأويل القرآن وفي أكثر الاحكام غير ان ابن عباس قال

في الحجر بقول سمعه ولا يجوز غير ذلك لانه يستحيل أن
يقول كان ايض وهو من الجنة برأى نفسه - وانما الظان ابن
الحنفية لانه رآه بمنزلة غيره من قواعد البيت فقضى عليه بانه
أُخذ من حيث اخذت * والاخبار المقتوية لقول ابن عباس في
الحجر وأنه من الجنة كثيرة ﴿ منها ﴾ انه يأتي يوم القيامة وله
اسنان وشفتان يشهد لمن استله بحق ﴿ ومنها ﴾ انه يمين الله
عز وجل في الارض يصفح بها من شاء من خلقه وقد تقدم
ذكر هذا ﴿ ومنها ﴾ ما ذكره وهب بن منبه فانه قال كان
لؤلؤة بيضاء فسوده المشركون *

* واما قولهم هل في الجنة حجارة فما الذي انكروه
من ان يكون في الجنة حجارة وفيها الياقوت وهو حجر
والزمرّد حجر والذهب والفضة من الحجارة - والالهى
انكروه من غضيل الله تعالى حجرا حتى لم واستلم والله
تعالى يستعبد عباده بما شاء من العمل والقول ويفضل بعض
ما خلق على بعض - فليلا التمدد خير من ألف شهر ليست فيها

ليلة القدر — والسماء افضل من الارض — والكبرى افضل
من السماء — والعرش افضل من الكرى — والمسجد الحرام
افضل من المسجد الاقصى — والشام افضل من العراق * وهذا
كله مبتدأ بالتفضيل لا بعمل عمله ولا بطاعة كانت منه كذلك
الحجر افضل من الركن اليماني — والركن اليماني افضل من
قواعد البيت — والمسجد افضل من الحرم — والحرم افضل من
بقاع تهامة *

* واما قولهم ^(١) ان كانت الخطايا سودته فقد يجب ان يبيض
لما اسلم الناس فمن ^(٢) الذي اوجب ان يبيض باسلام الناس —
ولو شاء الله تعالى لفعل ذلك من غير ان يجب * (وبعد)
فانهم اصحاب قياس وفلسفة فكيف ذهب عليهم ان اسواد
يصبغ ولا ينصبغ والبياض ينصبغ ولا يصبغ *

* قالوا احاديث متناقضة * قأو رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما انا من دد ولا الدد مني وان عبد الله

(١) في سختين ان الخطايا اركات سودته (٢) في نسخة في الذي

ابن عمرو قال له أكتب كل ما أسمع منك في الرضا والغضب فقال نعم إني لا أقول في ذلك كله إلا الحق — ثم رويتم أنه كان يمزح وأنه استدبر رجلا من ورثته فاخذ بعينه وقال من يشتري مني هذا العبد — ووقف على وفد الحبشة فنظر اليهم وهم يزفنون ^(١) — وعلى اصحاب الدركاة ^(٢) وهم يلعبون — وسابق عائشة رضي الله عنها فسبقها تارة وسبقته اخرى *
 * (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل بعث رسوله صلى الله عليه وسلم بالحنيفية السمحة ووضع عنه وعن امته الإصر والأغلال التي كانت على بني اسرائيل في دينهم

(١) بكسر الفاء أي يرقصون (٢) في القاموس الدركاة كشرذمة وسبحة لعبة للعجم أو ضرب من الرقص أو هي حبشية اه وقال في النهاية ما قصد هذا الحرف يروي بكسر الدال وفتح الراء وسكون الكاف وروي بكسر الدال وسكون الراء وكسر الكاف وفتحها وروي بالقاف عوض الكاف وهي ضرب من لعب الصبيان قال ابن دريد أحسبها حبشية وقيل هو الرقص * ومنه الحديث أنه قدم عليه فتية من الحبشة يدرقلون أي يرقصون اه كتبه مصصحه

وجعل ذلك نعمة من نعمه التي عددها وأوجب الشكر عليها
وليس من احد فيه غريزة الا ولها ضد في غيره، فمن الناس
الحليم، ومنهم العجول، ومنهم الجبان، ومنهم الشجاع، ومنهم
الحي، ومنهم الوقاح، ومنهم الدمث، ومنهم العبوس *
وفي التوراة ان الله تعالى قال انى حين خلقت آدم ركبت
جسده من رطب ويابس وسخن وبارد وذلك لاني خلقتة من
تراب وماء ثم جعلت فيه نفسا وروحا، فيبوسة كل جسد خلقتة
من التراب، ورطوبته من قبل الماء، وحرارته من قبل النفس
وبرودته من قبل الروح، ومن النفس حدته وخفته وشهوته ولهوه
وامبه وضحكه وسفه وخداعه وعنفه وخرقه، ومن الروح
حلمه ووقاره وعفاه وحيائه وفهمه وتكرمه وصدقه وصبره
أفما ترى أن اللعب واللهو من غرائز الانسان والغرائز لا تملك
وإن ملكها المرء بمغالبة النفس وقمع المتطلع منها لم يلبث
الا يسيرا حتى يرجع الى الطبع— وكان يقال الطبع أملك
وقال الشاعر *

* ومن يتدع ما ليس من سوس^(١) نفسه *
* يدعّه ويغلبه على النفس خيمها *

(وقال آخر)

* يا أيها المتحلي غير شيمته *
* ومن خليقته الاقصاد^(٢) والملق *

* ارجع الى خلقك المعروف ديدنه
* إن التخلق يأتى^(٣) دونه الخلق *

(وقال آخر)

* كل امرئ راجع يوما لشيمته
* وان تخلق أخلاقا الى حين *

(١) السوس بالضم الطبيعة كما فى القاموس وفى نسخة من خيم وهو بالكسر ايضا الطبيعة والسجية كما فيه أيضا (٢) كذا بالاصول ولا يظهر لنا فيه معنى مناسب لكن فى كامل المبرد بدله الادغال وحينئذ فلا يبعد ان يكون محرفا من الأحقاد لقرب صورتيهما والله أعلم (٣) كذا بالدمشقية بالموحدة من الالباء وهو الامتاع والمعنى عاينها ظاهر وفى نسختين يأتى بالمتاة الموقية من الاتيان ومثاهما فى الكامل والمعنى حيث ان الحاق يحول دون التخلق أى يتمتع به كتبه مصححه

(وأنشدنا الرياشي)

* لا تصحبن امرأً على حسب *
 انى رأيت الأ حساب قد دخلت^(١) *
 * مالك من ان يقال إن له *
 * أبا كريما فى أمة سلفت *
 * بل فاصحبه على طبائعه *
 * فكل نفس تجرى كما طبعت *

والله عز وجل يقول (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر
 جزوعا واذا مسه الخير منوعا) وقال تعالى (خلق الانسان من
 عجل) وكان الناس يأتسون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدون
 بهديه وشكاه لقول الله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله
 اسوة حسنة) فلو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريق
 الطلاق والمشاشة والدمامة الى القطوب والعبوس والزمانة^(٢)

(١) من الدخل أى صارت مدخولة أى معيبة مطعونة (٢) الزمانة بفتح
 الزاى مصدر زمت الرجل ككرم أى وقر والزمت الوقور اه مصححه

أخذ الناس أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من المشقة والعناء فمزح صلى الله عليه وسلم ليمزحوا ووقف على أصحاب الدركلة وهم يلعبون فقال خذوا يا بني أرفدة^(١) ليعلم اليهود أن في ديننا فسحة — يريد ما يكون في المرئسات لا إعلان النكاح وفي المآدب لاظهار السرور *

﴿وأما قوله ما انا من دد ولا الدد مني﴾ فان الدد اللهو والباطل وكان يمزح ولا يقول الا حقا واذا لم يقل في مزاحه الا حقا لم يكن ذلك المزاح ددا ولا باطلا — قال لعجوز إن الجنة لا يدخلها العُجْز^(٢) يريد أنهم يعمدون شواب وقال صلى الله عليه وسلم لا خرى زوجك في عينيه بياض يريد ما حول الحدقة من بياض العين فظنت هي انه البياض الذي يغشى الحدقة — واستدبر رجلا من ورائه وقال من يشتري مني

(١) هو لقب للحبشة وقيل هو اسم أبيهم الأقدم يعرفون به وفاقوه مكسورة وقد تفتح قاله في النهاية ولط القاموس وسنو أرفدة كأرفلة حس من الحبشة اهـ (٢) بصتين جمع عحور كما في القاموس

العبد يعني أنه عبد الله — ودين الله يسر ليس فيه بحمد الله
ونعمته حرج وأفضل العمل أدومه وإن قل *

* (قال أبو محمد) حدثنا الزيادي قال نا عبد العزيز الدراوردي

قال نا محمد بن طحلا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلفوا^(١)

من العمل ما تطيقون فإن الله لا يملّ حتى تعلموا وإن أفضل
العمل أدومه وإن قل * وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا

عمر بن علي بن مقدم عن معن الغفاري عن المقبري عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الدين يسر

ولن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا *

حدثني محمد بن عبيد قال حدثنا^(٢) معاوية بن عمرو عن أبي

اسحق عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مسلم بن يسار أن

رُققة من الأشعرين كانوا في سفر فلما قدموا قالوا يا رسول

(١) أمر من كلف بالشيء كفرح أولع به كما في القاموس والنهاية

(٢) في سختين عن معاوية

الله ما رأينا أحدا بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
من فلان يصوم النهار فاذا نزلنا قام يصلي حتى نرتحل قال
من كان يمين^(١) له ويكفيه أو يعمل له قالوا نحن قال كلكم
أفضل منه * وقد درج الصالحون والخيار على أخلاق
رسول الله صلى الله عليه وسلم في التبسم والطلاقة والمزاح
بالكلام المجانب للقدح^(٢) والشم والكذب فكان على رضى الله
عنه يكثر الدُّعابة وكان ابن سيرين يضحك حتى يسيل لعابه
(وقال جرير في الفرزدق) *

* لقد أصبحت عرس^(٣) الفرزدق ناشزا *

* ولو رضيت ربح استه لاستقرت *

(وقال الفرزدق وتمثل به ابن سيرين)

* بُئيت أن فتاة كنت أخطبها *

* عرقوبها مثل شهر الصوم في الطول *

(١) بضم الهاء وفتحها من باب نصر ومنع أي يخدمه اه (٢) أي
للكف وفي نسخة للقدح (٣) العرس بكسر العين الزوجة

* أسنانها ^(١) مائة أو زدن واحدة *

* وسائر الخلق منها بعد مبطل *

* وسأله رجل عن هشام بن حسان فقال توفي البارحة
أما شعرت فجزع الرجل واسترجع فلما رأى جزعه قرأ ^(٢) ﴿الله
يتوفي إلا نفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ وكان زيد
ابن ثابت من أزمّت ^(٣) الناس إذا خرج وأفكهم في بيته —
وقال أبو الدرداء اني لأستجيم ^(٤) نفسي ببعض الباطل كراهة ان
أحمل عليها من الحق ما يملها. وكان شريح يمزح في مجلس الحكم —
وكان الشعبي من أفكه الناس — وكان صهيب مزاحا — وكان
أبو العالية مزاحا * وكل هؤلاء اذا مزح لم يفحش ولم يشتم ولم
يعتب ولم يكذب وانما يذم من المزاح ما خالطته هذه الخلال

(١) قوله أسنانها الخ هذا البيت لم يوجد الا في الاصل المحفوظ
بالمكتبة المصرية وقوله في عجزه بعد مبطل هكذا فيه ولا ينبغي انه
تحريف ظاهر وبجئت عنه في ديوان الفرزدق المكتوب بخط الشنقيطي
والمطبوع في بلاد الافرنج وفي كتاب الاغانى فلم أجده كتبه مصححه
(٢) في نسختين قال (٣) أي أوقرهم (٤) أي أجمعها عليه

أو بعضها *

* وأما الملاعب فلا بأس بها في المآدب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنوا النكاح واضربوا عليه بالغربال *

* (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا مسلم بن قتيبة قال نا شريك عن جابر عن عكرمة قال ختن ابن عباس بنيه فأرسلني فدعوت اللعابين فلعبوا فأعطاهم أربعة دراهم * وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال قلت لخارجة بن زيد هل كان الغناء يكون في العرسات قال فد كان ذاك ولا يحضر بما يحضر به اليوم من السفه * دعانا أخوانا بنونيط في مدعاة لهم فشهد المدعاة حسان بن ثابت وابنه عبد الرحمن وإذا جاريتان تغنيان *

* انظر خليلي باب جائق هل *

* تونس دون البلقاء من أحد *

* فبكي حسان وهو مكفوف وجعل يومى اليهما عبد الرحمن أن زيدا فلا أدري ماذا يعجبه من ان يبكيأ أباه * حدثنا

أبو حاتم عن الأصمعي قال كان طويس^(١) يتغنى في عرس
فدخل النعمان بن بشير العرس وطويس يقول *
أجدّ بعمره غنيانها^(٢) * فتهجر أم شأننا شأنها
وعمره أم النعمان فقليل له اسكت اسكت فقال النعمان
انه لم يقل بأسا انما قال *

* وعمره من سرّوات^(٣) النساء *

* تنفع^(٤) بالمسك أردانها *

* (قالوا أحاديث متناقضة) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب الحيّ المتعفف وأن

(١) في القاموس طويس كزير مخنث كان يسمى طاوسا فلما تخنث
تسمى بطويس ويكنى بأبي عبد النعيم أول من عنى في الاسلام ويقال
اشأم من طويس وكان يقول ان أمي كانت تمشي بالنخام بين نساء الانصار
ثم ولدني في الليلة التي مات فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفطمتني
يوم مات أبو بكر وبلغت الحلم يوم مات عمر وتزوجت يوم قتل عثمان
وولد لي يوم قتل علي فمن مثلي اهـ (٢) بضم الغين المعجمة أي استغناؤها
(٣) أي سيداتهن (٤) أي تهب

الله يبغض البليغ من الرجال—ثم رويتم أن العباس سأله فقال ما الجمال فقال في اللسان وأنه قال ان من البيان لسحرا وقد قال الله عز وجل (خلق الانسان علمه البيان) فجعل البيان نعمة من نعمه التي عددها وذكر النساء بقله البيان فقال ﴿ أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين ﴾ فدل على نقص النساء بقله البيان * وهذه اشياء مختلفة *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف بنعمة الله تعالى ولكل شئ منها موضع فاذا وضع به زال الاختلاف * أما قوله ان الله يحب الحي العبي المتعفف فانه يريد السليم الصدر القليل الكلام القطيع^(١) عن الحوائج اشدة الحياء * ويدل على ذلك انه قال بمقب هذا الكلام ويبغض الفاحش السائل الملحف وهذا ضد الاول والله سبحانه لا يحب عباده على فضل الله^(٢) وطول اللسان ولطف الحيلة وان كانت في ذلك منافع وفي بعضه زينة—وجاء في الحديث اكثر أهل الجنة

(١) أي المقطوع (٢) أي الخسومة وفي نسختين على فضل الجلد

البه — يراد الذين سلمت صدورهم للناس وغلبت عليهم الغفلة
وأنشدنا للنمر بن تولب *

ولقد هوت^(١) بطفلة ميالة * بلهاء تطلعن على اسرارها
وذكر على رضي الله تعالى عنه زمانا فقال خيرا أهل ذلك الزمان
كل نومة يعني الميت الداء أولئك أئمة الهدى ومصابيح العلم
ليسوا بالعجل المذاييع البذر^(٢) وقال معاذ بن جبل عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الأتقياء الأتقياء الأبرياء
الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا * وقال على
رضي الله تعالى عنه في خطبة له الا ان الله عبادا كمن رأى أهل
الجنة في الجنة مخلدن وأهل النار في النار معذنين — شرورهم
مأمونة وقلوبهم محزونة وانفسهم عفيفة وحوالجتهم خفيفة صبروا

(١) في نسخة مررت (٢) المذاييع تحتين جمع مذايع من أذاع
النبي اذا أفشاه والبذر كندر جمع بذور وهو التمام يقال بذرت الكلام
بين الناس كما تبذر الحبوب أي أفشيته وفرقت * ولفظ العجل لا يظهر
له معنى مناسب ولم نجد في النهاية ولفظها في موضعين في حديث على
في صفة الأولياء وليسوا بالمذاييع البذر كتبه مصححه

أياما يسيرة لعقبي راحة طويلة اما الليل فصافون أقدامهم تجري
دموعهم على خدودهم مما يجأرون^(١) الى ربهم ربنا ربنا . واما
النهار فخلاء علما بررة اتقاء كأنهم القداح ينظر اليهم الناظر
فيقول مرضى وما بالقوم من مرض وخواطوا ولقد خالط
القوم أمر عظيم * وذكر ابن عباس أن الفتى الذي كلم أيوب عليه
السلام في بلائه فقال له يا أيوب اما علمت أن الله عابدا اسكتهم
خشية الله من غير عي بهم ولا يكلم وانهم لهم النبلاء النطقاء
الفصحاء العالمون بالله عز وجل وأيامه ولكنهم كانوا اذا
ذكروا عظمة الله تعالى تقطعت قلوبهم وكلت أسننتهم وطاشت
عقولهم فرقا^(٢) من الله جل وعز وهيبة له * فهذه الخلال هي التي
يحجبها الله عز وجل وهي المؤدية الى الفوز في الآخرة — ولا ينكر
مع هذا ان يكون الجمال في اللسان ولا ان تكون المروءة في
البيان ولا انه زينة من زين الدنيا وبهاء من بهائها ما صحبه
الاقتصاد وساسه العقل ولم يمل به الاقتدار على القول الى ان

(١) أي يتضرعون بالدعاء (٢) بفتحين أي خوفا وفزعا

يُصْغِرُ عَظِيمًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ يَعْظُمُ صَغِيرًا أَوْ يَنْصُرُ شَيْئًا
وَضَدَّهُ كَمَا يَفْعَلُ مِنْ لَدُنْ لَهُ - وَهَذَا هُوَ الْبَلِيغُ الَّذِي يَبْغُضُهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبْغَضُكُمْ إِلَيَّ الثَّرَثَارُونَ ^(١) الْمُتَفِيهِقُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لَلِّسَانَةِ وَإِنْ مِنْ الْبَيَانِ لِسِحْرًا -
يُرِيدُ أَنْ مِنْهُ مَا يَقْرُبُ الْبَعِيدَ وَيَبَاعِدُ الْقَرِيبَ وَيَزِينُ الْقَبِيحَ
وَيَعْظُمُ الصَّغِيرَ فَكَانَهُ سِحْرًا * وَمَا قَامَ مَقَامَ السِّحْرِ أَوْ أَشْبَهَهُ أَوْ
ضَارَعَهُ فَهُوَ مَكْرُوهٌ كَمَا إِنْ السِّحْرُ مُحْرَمٌ *

* (قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) حَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُرُوزِيُّ قَالَ
نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ
الْحَسَنِ قَالَ إِذَا شَتَّتَ لَقِيْتَهُ أَيْضًا ^(٢) حَدِيدَ النَّظَرِ مِيتَ
الْقَلْبِ وَالْعَمَلِ أَنْتَ أَبْصَرُ بِهِ مِنْ نَفْسِهِ تَرَى أَبْدَانَنَا وَلَا قُلُوبَ
وَتَسْمَعُ الصَّوْتِ وَلَا أَنْيْسَ أَخْصَبُ أَلْسِنَةً وَأَجْدِبُ قُلُوبًا *

﴿ قَالُوا حَدِيثٌ يَنْقُضُهُ الْقُرْآنُ ﴾ قَالُوا رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

(١) مِنَ الزَّرْثَرَةِ كَثْرَةُ الْكَلَامِ (٢) مِنَ الْبِضَاضَةِ وَهِيَ رَقَّةُ اللَّوْنِ وَصَفَاؤُهُ

الله عليه وسلم قال إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وهذا خلاف قول الله عز وجل حكاية عن زكريا (وإني خفت الموالى من ورثتي وكانت امرأتى عاقرة فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) وخلاف قوله عز وجل (وورث سليمان داود) - قالوا وقد طالبت فاطمة رضي الله عنها أبا بكر رضي الله عنه بميراث أبيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يعطها أياه حلفت لا تكلمه أبدا وأوصت أن تدفن ليلا لا يحضرها فدفنت ليلا - واختصم علي والعباس رضي الله عنهما إلى أبي بكر رضي الله عنه في ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان قول النبي صلى الله عليه وسلم إنا معشر الأنبياء لا نورث ليس مخايفا لقول زكريا عليه السلام (فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب) لان زكريا عليه السلام لم يرثني مالي فيكون الامر

على ما ذهبوا اليه — وأى مال كان لزكريا عليه السلام يضمن به
عن عصبته حتى يسأل الله تعالى ان يهب له ولدا يرثه لقد جلّ
هذا المال اذا وعظم عنده قدره ونافس عليه منافسة أبناء الدنيا
الذين لها يعملون وللمال يكدحون — وانما كان زكريا بن
آذن نجارا وكان حبرا كذلك قال وهب بن منبه * وكلا هذين
الامرئين يدل على انه لا مال له * وكذلك المشهور عن يحيى
وعيسى عليهما السلام انه لم يكن لهما أموال ولا منازل ياويان
اليها وانما كانا سياحين في الارض * ومن الدليل أيضا على ان
يحيى لم يرثه مالا أن يحيى عليه السلام دخل بيت المقدس وهو
غلام صغير فكان يخدم فيه ثم اشتد خوفه فراح ولزم طراف
الجبال وغيرها والشعاب ^(١)

* [قال أبو محمد] وبلغنى عن الليث بن سعد عن بن هبيبة
عن ابى قبيل عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال دخل يحيى بن

(١) العيران بكسر العين المعجمة جمع عار وهو ما يحب فى حش سبه
المعارة * والشعاب بالكسر جمع شعب الفتح وهو الخيل كشد مسجحه

زكريا بيت المقدس وهو ابن ثمانى حجج فنظر الى عباد بيت
المقدس قد لبسوا من مدارع الشعر وبرانس الصوف ونظر
الى متعجديهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوها
الى حنايا بيت المقدس فهاله ذلك ورجع الى أبويه فربصبيان يلعبون
فقالوا يا يحيى هلم فلنلعب قال انى لم أخلق للعب فذلك قوله
تعالى (وآتيناه الحكم صبيا) فأتى أبويه فسألها ان يدرّعا
الشعر ففعلا ثم رجع الى بيت المقدس فكان يخدم فيه نهارا
ويسبح فيه ليلا حتى أتت له خمس عشرة حجة وأتاه الخوف
فساح ولزم أطراف الارض^(١) وغير ان الشعاب وخرج أبواه
في طلبه فوجداه حين نزلا من جبال البثنية^(٢) على بحيرة الاردن
وقد قعد على شفير البحيرة وأتقع قدميه في الماء وقد كاد
المطش يذبحه وهو يقول وعزتك لا أذوق بارد الشراب
حتى اعلم اين مكانى منك فسأله أبواه ان يأكل قرصا من

(١) فى نسخة أطراف الجبال (٢) كذا بثلاثة أصول بموحدة ثم
نون ثم ياء مثناة من تحت فحققه كتبه مصححه

الشعير كان معهما ويشرب من ذلك الماء ففعل ذلك وكفر عن
يمينه فمدح بالبر قال الله تعالى (وبراً بوالديه ولم يكن جباراً
عصياً) ورده أبواه الى بيت المقدس فكان اذا قام في صلاته
بكي ويبكي زكريا لبكائه حتى يُغْمَى عليه فلم يزل كذلك حتى
خرقت دموعه لحم خديه فقالت له أمه يا يحيى لو أذنت لي
لا اتخذت لك لبدا يوارى هذا الخرق قال انت وذاك فعمدت
الى قطعتي لبود فألصقتهما على خديه فكان اذا بكى استنقعت
دموعه في القطعتين فتقوم امه فتعصرهما فكان اذا نظر الى
دموعه تجري على ذراعي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه
امى وانا عبدك وانت الرحمن - فای مال على ما تسمع ورثه يحيى
واى مال ورثه زكريا وانما كانت نجارا وحبرا وقد قال ابن
عباس في رواية ابى صالح عنه في قوله جل وعز (هبلى من
لدنك وليا يرثى) اى يرثى الحبورة وكان حبرا (ويرث من
آل يعقوب) اى يرث الملك وكان من ولد داود من سبط
يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام فاجابه

الله جل وعز الى وراثة الجبورة ولم يحبه الى وراثة الملك وكان
 زكريا عليه السلام كره ان يرثه ذلك عصيته وأحب ان يهب
 الله تعالى له ولدا يقوم مقامه ويرثه علمه قال الله جل وعز
 (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وانت خير الوارثين
 فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) *

وأما قوله (وورث سليمان داود) فانه أراد ورثه ^(١) الملك
 والنبوة والعلم وكلاهما كان نبيا وملكا - والمالك السلطان
 والحكم والسياسة لا المال - ولو كان أراد وراثة ماله
 ما كان فى الخبر فائدة لان الناس يعلمون ان الابناء يرثون
 الآباء اموالهم ولا يعلمون ان كل ابن يقوم ^(٢) مقام أبيه فى العلم
 والمالك والنبوة * ومن الدليل ايضا على ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يورث أنه كان لا يرث بعد ان اوحى الله تعالى اليه
 وانما كانت وراثته ابويه قبل الوحي *

* (قال أبو محمد) حدثنا زيد بن أخطم الطائى قال ثنا عبد الله

(١) فى نسختين وراثة الملك (٢) فى نسخة يقام

ابن داود ان أم ايمن مما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 امه وشقران مما ورثه عن أبيه وكيف يأكل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم التراث وهو يسمع الله جل وعز يذم قوما فقال
 (كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين
 وتأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حابجا) * حدثنا اسحق
 ابن راهويه قال نا وكيع قال نا مسعر عن عبد الرحمن بن الاصبهاني
 عن مجاهد بن وردان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في ميراث مولى
 له وقع من نخلة فسأل هل ترك ولدا قالوا لا قال فهل ترك
 حميما قالوا لا قال فأعطوه رجلا من اهل قريته * كانه تنزه صلى
 الله عليه وسلم عن أكل ميراثه فأثر به رجلا من اهل قريته
 * وأما منازعة فاطمة ابا بكر رضي الله عنهما في ميراث
 النبي صلى الله عليه وسلم فليس بمنكر لانها لم تعلم ما قاله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنت انها ترثه كما يرث
 الاولاد آباءهم فلما أخبرها بقوله كفت - وكيف يسوغ لاحد

ان يظن بابي بكر رضى الله عنه انه منع فاطمة حقها من ميراث
 ابيها وهو يعطى الأحمر والأسود حقوقهم - وما معناه ^(١) في دفعها
 عنه وهو لم يأخذه لنفسه ولا لولده ولا لاحد من عشيرته
 وانما أجراه مجرى الصدقة وكان دفع الحق الى اهله اولى به
 وكيف يركب مثل هذا ويستحل من فاطمة رضى الله عنها
 وهو يرد الى المسلمين ما بقى فى يديه من اموالهم مذولى
 وانما أخذه على جهة الاجرة فجعل قيامهم صدقة عليهم * وقال
 لعائشة رضى الله عنها انظرى يا بنية فما زاد فى مال ابى بكر مذ
 ولى هذا الامر فردّيه على المسلمين فوالله ما نلنا من اموالهم الا
 ما اكلنا فى بطوننا من جريش ^(٢) طعامهم ولبسنا على ظهورنا من
 خشن ثيابهم فنظرت فاذا بكر وجرد قطيفة لا تساوى خمسة
 دراهم وحبشية ^(٣) فلما جاء به الرسول الى عمر رضى الله عنه قال
 رحم الله ابا بكر لقد كلف من بعده تعباً ولو كان ما فعله

(١) اى ما مقصوده (٢) الجريش التى لم ينعم دقة كما فى القاموس
 (٣) الحبشية من الابل الشديدة السواد وتحم اه قاموس

أبو بكر من هذا الامر ظلما لفاطمة رضي الله عنها لرده على
رضي الله عنه حين ولي على ولدها *

* واما مخاصمة علي والعباس الى أبي بكر رضي الله عنهم في
ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس يصح لي معناه
وكيف يتخاصمان في شيء لم يدفع اليهما او يتحاققان شيئا قد
منعاه وكلاهما لا يخفى عليه انهما اذا ورثا كان بعد ثمن نسائه
لعلي من حق فاطمة رضي الله عنها النصف والعباس رضي الله
عنه النصف ^(١) مع فاطمة ففي أي شيء اختصما وانما كان
الوجه في هذا ان يخاصما ابا بكر وقد اختصما الى عمر رضي
الله عنه لما ولاهما القيام بذلك والى عثمان بعد وهذا نازع له
وجه وسبب رحمة الله عليهم أجمعين *

❦ قالوا احاديث متناقضة ❦ قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا رضاع بعد فصال - وقال انظرن
ما اخوانكن فانما الرضاغة من المجاعة - يريد ما رضعه الصبي

(١) في نسخة بدل قوله النصف مع فاطمة ما تقي

فقصمه من الجوع - ثم رويتم عن ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت سهيلة بنت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم على كراهة فقال أرضيعه قالت أرضعته وهو رجل كبير فضحك - ثم قال أأست أعلم انه رجل كبير - وقلتم قال مالك عن الزهري ان عائشة رضي الله عنها كانت تفتي بان الرضاع يحرم بعد الفصال حتى ماتت - تذهب الى حديث سالم * قالوا وهذا طريق عندكم مرتضى صحيح لا يجوز ان يرد ولا يدفع *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الحديث صحيح وقد قالت أم سلمة وغيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه كان لسالم خاصة غير انهن لم يبين من أي وجه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسالم - ونحن نخبرون عن قصة أبي حذيفة وسالم والسبب بينهما ان شاء الله * اما أبو حذيفة فهو ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف

وكان من مهاجرة الحبشة في الهجرتين جميعا - وهناك ولد له محمد بن أبي حذيفة وقيل في خلافة أبي بكر رضى الله عنه يوم اليمامة ولا عقب له * واما سالم مولى ابى حذيفة فانه يدرى وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي بكر وكان خيرا فاضلا - ولذلك قال عمر رضى الله عنه عند وفاته لو كان سالم حيا ما تخالجتني فيه الشك يريد لقدمته للصلاة بالناس الى ان يتفق أصحاب الشورى على تقديم رجل منهم ثم قدم صهيبا - وكان سالم عبدا لامرأة ابى حذيفة من الانصار واختلفوا في اسمها فقال بعضهم هي سلمى من بنى كخطمة وقال آخرون هي ثبئة^(١)

(١) بهامش الدمشقية مانصه قوله ثبئة بثلاثة ثم موحدة فباء تحية فتناة فوقية كجهينة هذا هو الصواب ولا شك فيه وشاهدته في أصل الحافظ أبي بكر الخطيب بئنة أوله باء موحدة بعدها ثاء مثناة وبيه ونون * وقد كتب الحافظ أبو الفضل بن ناصر بخطه ماصورته قال ابن ناصر البغدادي كذا وقع في الرواية بثبئة وهو خطأ وتصحيف والصواب ثبئة بالثاء المعجمة بثلاث ثم باء معجمة بواحدة وبعدها ياء معجمة من تحتها بئنتين ثم تاء معجمة من فوقها بئنتين * ذكر ذلك

وكلهم جمع على انها انصارية فأعتقته فتولى ابا حذيفة وتبناه فنسب
اليه بالولاء واستشهد سالم يوم اليمامة فورثته المعتقة له لانه لم يكن
له عقب ولا وارث غيرها * وهذا الذي اخبرت به دليل على
تقدم ابي حذيفة وسالم في الاسلام وجلالتهما ولطف محلهما
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكرت له سهلة بنت
سهيل ما تراه في وجه ابي حذيفة من دخول سالم عليها وكان
يدخل على مولاته المعتقة له ويدخل عليها كما يدخل العبد
الناشيء في منزل سيده ثم يعتق فيدخل أيضا بالالف المتقدم
والترية وهذا مالا ينكره الناس من مثل سالم وممن هو دون
سالم لان الله عز وجل رخص للنساء في دخول من ملكهن
عليهن ودخول من لا إربة له في النساء كالشيخ الكبير والطفل
والخصى والمحبوب والمخنث وسوى بينهم في ذلك وبين

الدار قطني الحافظ وغيره من العلماء المتقدمين والعجب من أبي بكر
الخطيب كيف ذهب عليه هذا وقد قرأ هذا الكتاب مرارا كثيرة
وهي معروفة مشهورة كذا بهامش اه بالحرف كتبه مصححه عني عنه

ذوى المحارم فقال تعالى (ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو
آبائهن أو آباء بعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن
أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن) يعنى المسلمات (أو
ماملكت أيمانهن) يعنى العبيد (أو التابعين غير أولى الإربة من
الرجال) يعنى من يتبع الرجل ويكون فى حاشيته كالاجير
والمولى والحليف واشباه هؤلاء - وليس يخلو سالم من ان يكون
من التابعين غير أولى الإربة فى النساء ولعله كان كذلك لانه
لم يعقب أو يكون بما جملة الله عليه من الورع والديانة
والفضل وما خصه به حتى رآه رسول الله صلى الله عليه
وسلم لذلك أهلا لاخوة أبى بكر رضى الله عنه مأمونا عنده
بعيدا من تفقد النساء وتتبع محاسنهن بالنظر - وقد رخص
للنساء ان يسفرن عند الحاجة الى معرفتهن للقاضى والشهود
وصلحاء الجيران - ورخص للقواعد من النساء وهن الطاعنات
فى السن أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة - وقد كان سالم
يدخل عليها وترى هي الكراهة فى وجه أبى حذيفة ولولا

ان الدخول كان جائزا ما دخل ولكن أبو حذيفة ينهاه
فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحلها عنده وما أحب
من ائتلافها ونفى الوحشة عنهما أن يزيل عن أبي حذيفة هذه
الكراهة ويطيب نفسه بدخوله فقال لها أرضعيه ولم يرد
ضمي ثديك في فيه كما يفعل بالاطفال ولكن اراد احلبي
له من لبنك شيئا ثم ادفعيه اليه ليشربه - ليس يجوز غير هذا
لانه لا يحل لسالم ان ينظر الى ثديها الى ان يقع الرضاع
فكيف يبيع له ما لا يحل له وما لا يؤمن معه من الشهوة * ومما
يدل على هذا التأويل ايضا انها قالت يا رسول الله أرضعنه
وهو كبير فضحك وقال أأستأتم انه كبير - وضحكه في
هذا الموضع دليل على انه تطف بهذا الرضاع لما أراد من
الائتلاف ونفى الوحشة من غير ان يكون دخول سالم كان
حراما أو يكون هذا الرضاع احل شيئا كان محظورا أو صار
سالم لها به ابنا * ومثل هذا من تطفه صلى الله عليه وسلم مارواه
عبد الواحد بن زياد عن عاصم الاحول عن الحسن ان رجلا

أتاه برجل قد قتل حميا له فقال له اتأخذ الدية قال لا قال أفتعفو
قال لا قال فاذهب - فاقتله قال فلما جاوز به الرجل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن قتله فهو مثله ^(١) فخر الرجل بما قال فتركه فولى
وهو يجر نسيئة ^(٢) في عنقه - ولم يرد أنه مثله في المأثم واستيجاب
النار إن قتله - وكيف يريد هذا وقد أباح الله قتله بالقصاص
ولكنه كره له أن يقتص وأحب له العفو فأوهمه أنه إن قتله
كان مثله في الأثم ليغفو عنه وكان مراده أنه يقتل نفسا كما
قتل الأول نفسا فهذا قاتل وذاك قاتل فقد استويا في قاتل
وقاتل إلا أن الأول ظالم والآخر مقتص *

* (قالوا حديث يدفعه ^(٢) الكتاب وحجة العقل) * قالوا
رويت عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة
عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد نزلت آية الرجم ورضاع
الكبير عشر فكانت في صحيفة تحت سريرى عند وفاة رسول

(١) في القاموس النسخ بالكسر سير ينسج عريضا على هيئة أعتة
النعال تشبه به الرحل والقطعة منه نسيئة اه (٢) في نسخة يبطله

الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن^(١) للحى
فأكلت تلك الصحيفة - قالوا وهذا خلاف قول الله تبارك
وتعالى (وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه) فكيف يكون عزيزا وقد أكلته شاة وأبطلت
فرضه وأسقطت حجته - وأى احد يعجز عن ابطاله والشاة
تبطله - وكيف قال (اليوم اكملت لكم دينكم) وقد ارسل
عليه ما يأكله وكيف عرض الوحي لا كل شاة ولم يأمر
بأحرازه وصونه ولم أنزله وهو لا يريد العمل به *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الذى عجبوا منه كله
ليس فيه عجب ولا فى شئ مما استفظعوا منه فظاعة فان كان
العجب من الصحيفة فان الصحف فى عصر رسول الله صلى
الله عليه وسلم أعلى ما كتب فيه القرآن لانهم كانوا يكتبونه

(١) فى المصباح دجن بالمكان دجنا من باب قتل ودجونا أقام به
وأدجن بالالف مثله ومنه قيل لما يألف البيوت من الشاء والحمام
ونحوه داجن وقد قيل داجنة اه

في الجريد والحجارة والخزف وأشياء هذا - قال زيد بن ثابت
 امرني أبو بكر رضي الله عنه بجمعه فجعلت أتبعه من الرِّقَاع
 والعُسْب والإِخاف - والعُسْب جمع عسيب النخل - والإِخاف
 حجارة رقاق واحدها خلفه - وقال الزهري قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والقرآن في العُسْب والقُضْم والكرانيف
 والقُضْم جمع قضيم وهي الجلود - والكرانيف اصول السعف
 الغلاظ واحدها كرنافة وكان القرآن متفرقا عند المسلمين ولم
 يكن عندهم كتاب ولا آلات - يدلك ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يكتب الى ملوك الارض في أكارع الاديم *
 وان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا
 ملوكا فتكون لهم الخزائن والاقفال وصناديق الآبنوس
 والساج وكانوا اذا ارادوا إحراز شيء او صونه وضعوه تحت
 السرير ليأمنوا عليه من الوطء وعبت الصبي والبهيمة - وكيف
 يحرز من لم يكن في منزله حرز ولا قفل ولا خزانة الا بما
 يمكنه ويبلغه وجده ومع النبوة التقلل والبذاة - كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يرفع ثوبه ويخطف نعله ويصلح خفه
ويمسح بآكله ويأكل بالارض ويقول انما انا عبد آكل كما يأكل
العبد - وعلى ذلك كانت الانبياء عليهم السلام - وكان سليمان
عليه السلام وقد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحدا قبله ولا بعده
يلبس الصوف ويأكل خبز الشعير ويطعم الناس صنوف
الطعام - وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو
صوف وفي رجليه نعلان من جلد حمار ميت ف قيل له اخلع
نعليك إنك بالواد المقدس طوى - وكان يحيى عليه السلام
يحتبل بحبل من ليف * وهذا أكثر من ان نحصيه وأشهر
من أن نطيل الكتاب به * وان كان العجب من الشاة فان
الشاة أفضل الانعام وقرأت في مناجاة عزيز ربه أنه قال اللهم
إنك اخترت من الانعام الضائنة ^(١) ومن الطير الحمامة ومن

(١) قال في المصباح الضأن ذوات الصوف من الغنم الواحدة ضائنة
والذكر صائ أو وقال في القاموس الضأن خلاف الماعز من الغنم الجمع
صائن ويحرك وكأمر وهي ضائنة الجمع ضوائن اه كشه مصححه

النبات الحبلية^(١) ومن البيوت بكه وأيلياء ومن أيلياء بيت المقدس *
وروى وكيع عن الاسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله دابة اكرم عليه
من النعجة . فما يعجب من اكل الشاة تلك الصحيفة - وهذا القار
شرحشرات الارض يقرض المصاحف ويبول عليها وهذا العث
ياكلها ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون
كان العجب منهم أقل - والله تعالى يبطل الشيء اذا أراد بطلاله
بالضعيف والقوى فقد أهلك قوما بالذر كما أهلك قوما
بالطوفان وعذب قوما بالضفادع كما عذب آخرين بالحجارة
وأهلك نمرود ببعوضة وغرق اليمى بفارة *

واما قولهم كيف يكمل الدين وقد أرسل عليه ما أبطله فان
هذه الآية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع حين

(١) فى القاموس الحبلية بالضم الكرم أو أصل من أصونه ويحرك
وعمر السلم والسيال والسمر وثمر العصاة عامة * الجمع كقفل وحرد
وضرب من اخلى وبقاة اه

أعز الله تعالى الاسلام واذل الشرك وأخرج المشركين عن مكة
 فلم يحج في تلك السنة الا مؤمن وبهذا اكمل الله تعالى الدين
 واتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره وذل
 الشرك ودروسه لا تكامل الفرائض والسنن لانها لم تنزل
 تنزل الى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا قال
 الشامي في هذه الآية * ويجوز ان يكون الا كمال للدين برفع
 النسخ عنه بعد هذا الوقت * واما ابطاله اياه فانه يجوز ان
 يكون أنزله قرآنا ثم ابطال تلاوته وأبقى العمل به كما قال عمر
 رضي الله عنه في آية الرجم وكما قال غيره في اشياء كانت
 من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت واذا جاز ان
 يبطل العمل به وتبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته ويبقى العمل
 به * ويجوز ان يكون أنزله وحيا اليه كما كان تنزل عليه اشياء
 من أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنا كتحریم نكاح العمة
 على بنت أخيها والخالة على بنت أخيها والقطع في ربع دينار
 ولا قود على والد ولا على سيد ولا ميراث لقاتل - وكقوله

صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انى خلقت عبادى جميعا
حنفاء - وكقوله يقول الله عز وجل من تقرب الى شبرا
تقربت منه ذراعا واشباه هذا وقد قال عليه السلام أوتيت
الكتاب ومثله معه - يريد ما كان جبريل عليه السلام يأتيه
به من السنن * وقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم
الناس بعده وأخذ بذلك الفقهاء *

فاما رضاع الكبير عشرا فقرأه غلطا من محمد بن اسحق
ولانا من أيضا ان يكون الرجم الذى ذكر أنه فى هذه الصحيفة
كان باطلا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ماعز بن
مالك وغيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه مرة أخرى
ولان مالك بن انس روى هذا الحديث بعينه عن عبد الله بن
أبي بكر عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان فيما
أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات محرمة من ثم نسخن
بخمسة معلومات محرمة فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهن مما يقرأ من القرآن - وقد أخذ بهذا الحديث قوم من

الفقهاء منهم الشافعي واسحق وجعلوا الخمس حدا بين ما يحرم وما لا يحرم كما جعلوا القلتين حدا بين ما ينجس من الماء وما لا ينجس - والفاظ حديث مالك خلاف الفاظ حديث محمد بن اسحق . ومالك اثبت عند أصحاب الحديث من محمد بن اسحق (قال أبو محمد) حدثنا أبو حاتم قال نا الاصبغى قال نا معمر ^(١) قال قال لى ابى لا تأخذن عن محمد بن اسحق شيأ فانه كذاب وقد كان يروى عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي امرأة هشام بن عروة فبلغ ذلك هشاما فأذكره وقال أهو كان يدخل على امرأتى أم أنا *

واما قول الله تبارك وتعالى (لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فانه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الأعلاق والعروض وانما أراد ان الشيطان لا يستطيع ان يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي ولعمدة *

﴿ قالوا حديث يبطله القرآن وحجة العقل ﴾ قالوا رويتم
ان يوسف عليه السلام أعطى نصف الحسن والله تعالى يقول
(وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين)
ولا يجوز ان يباع من اعطى نصف الحسن بثمن بخس وبدراهم
تعد من قلها ولا ان يكون المشتري له مع قلة هذا الثمن أيضا
زاهدا فيه. ويقولون في رجوع اخوته اليه مرة بعد مرة إنه
عرفهم وهم له منكرون وكيف ينكر من أعطى نصف
الحسن ولم يجعل له في العالم نظير وهم كانوا بان يعرفوه
وينكرهم هو أولى *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الناس يذهبون في
نصف الحسن الذي أعطيه يوسف عليه السلام الى ان الله
سبحانه أعطاه نصف الحسن واعطى العباد أجمعين النصف
الآخر وفرقه بينهم وهذا غلط بين لا يخفى على من تدبره
اذا فهم ما قلناه * والذي عندي في ذلك أن الله تبارك وتعالى جعل
للحسن غاية وحدا وجعله لمن شاء من خلقه إما للملائكة

او للحدود الدين فجعل ليوسف عليه السلام نصف ذلك الحسن
ونصف ذلك الكمال وقد يجوز ان يكون جعل لغيره ثلثه
ولا آخر ربه ولا آخر عشره ويجوز ان لا يجعل لا آخر منه
شيأ. وكذلك لو قال قائل انه اعطي نصف الشجاعة لم يجز ان
يكون أعطى نصفها وجعل للخلق كلهم النصف الا آخر ولو
كان هذا هو المعنى لوجب ان يكون الذي اعطي نصف
الشجاعة يقاوم العباد جميعا وحده ولكن معناه ان للشجاعة
حدا يعلمه الله تعالى ويجمله لمن شاء من خلقه ويعطى غيره
النصف من ذلك ويعطى لا آخر الثلث او الربع او العشر وما
أشبه ذلك *

* وأما قولهم كيف يشترونه بثمن بخس ويكونون أيضا
فيه من الزاهدين وهو بهذه المنزلة من الحسن فان الحسن اذا
كان على ما ذهبنا اليه لا يتفاوت التفاوت الذي ظنوه ولكنه
يكون مقاربا لما عليه الحسان الوجوه وقد ذكر وهب بن منبه
ان يوسف عليه السلام كان تزع في الحسن الى سارة وهذا

شاهد لما تأولناه في نصف الحسن * فان احتجوا بقول الله تعالى (فلما سمعت بمكرهن أرسلات اليهن وأعتدت لهن منكاً وآت كل واحدة منهن سكيناً وقالت اخرج عليهن فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم) وقالوا لم يقطعن ايديهن حين رأيته ولم يقلن إنه ملك كريم الا لتفاوت حسنه وبهده مما عليه حسن الناس ﴿ قلنا ﴾ في تأويل الآية انها لما سمعت بقول النسوة ان امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انا لئراها في ضلال مبين أرادت ان يرينه ^(١) ليعذرنها في الفتنة به فأعتدت لهن منكاً اي طعاماً وقد قرئ مثكاً وهو طعام يقطع بالسكين وقبل في بعض التفسير انه لا ترج وفي بعضه الزمأورد ^(٢) وايا ما

(١) كذا بنسختين بالثبوت التحتية والراء من الرؤية وفي الدمشقية ان تزينه بالفوقية والزاي من الزينة وهو تحريف كتبه مصححه
(٢) قال في القاموس والزمأورد بالضم طعام من البيض واللحم معرب والعامه يقولون بزمأورد اه قال شارحه قال شيخنا وفي كتب

كان فاته لا يؤكل حتى يقطع واصل المتك والبتك واحد وهو
القطع والميم تبدل من الباء كثيرا وتبدل الباء منها لتقارب
المخرجين ثم قالت ايوسف اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه
اي أعظمن أمره وأجللنه ووقع في قلوبهن مثل الذي وقع في
قلبها من محبته فبهتن وتحيرن وأدمن النظر اليه حتى حزن
أيديهن بتلك السكاكين التي كن يقطعن بها طعامهن وقلن ما
هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم - ولم يردن بهذا القول أنه
ليس من البشر على الحقيقة وانه من الملائكة على الحقيقة وانما
قلنه على التشبيه كما يقول القائل في رجل يصفه بالجمال ما هو
الا الشمس وما هو الا القمر وفي آخر يصفه بالشجاعة ما هو
الا الاسد - وكيف يردن انه ليس من الناس وانه من الملائكة
وهن يردن منه مثل الذي أرادت امرأة العزيز ويشرن بحبسه
والملائكة لا تطأ النساء ولا تحبس في السجون وليس بعجيب

الادب هو طعام يقال له لقمة القاضي ولقمة الخليفة ويسمى بخراسان
نواله ويسمى نرجس المائدة وميسر ومهنا

أن يقطن أيديهن إذا رأين وجهاً حسناً رائعاً مع المحبة والشهوة
وان يتحيرن ويبهتن فقد يصيب الناس مثل ذلك وأكثر منه *
* قال عروة بن حزام *

وانى لتعرونى لذكر الكروعة لها بين جلدى والعظام ديب
وما هو الا ان اراها فجاءة فابهت حتى ما اكاد أجيب
وأصرف^(١) عن رأى الذى كنت أرتى

وانسى الذى عدت حين تغيب

وقد جن قيس بن الملوّح المعروف بالجنون وذهب عقله
وهام مع الوحش وكان لا يفهم شيئاً الا أن تذكر ليلى وقال *
أيا ويح من أمسى تخلّس^(٢) عقله * فأصبح مذهوباً به كل مذهب

(١) قوله وأصرف البيت أنشده الشريف المرتضى فى أماليه هكذا
وأصرف عن دارى لئلى كنت عارفاً * ويعزب عنى علمه ويغيب
(وبعد)

ويضر قلبى غدرها ويعينها * على فمالى فى الفؤاد نصيب
(٢) بضم التاء والخاء المعجمة مجهول تخلسه أى استلبه كتبه مصححه
اسماعيل الخطيب الاسعدى

إذا ذكرت ليلى عقات وراجعت *

* روائع عتلى ^(١) من هوى متشعب *

ولما خرج به أبوه الى مكة ليعوذ بالبيت ويستشفى له به

سمع بمنى قائلا يقول يا ليلى نخر مغشيا عليه فلما أفاق قال *

وداع دعا اذ نحن بالخيف من منى *

* فهبج أحزان الفؤاد وما يدري *

* دعا باسم ليلى غيرها ذكائنا *

* اطار بليلى طائرا كان في صدرى *

وقد مات بالوجد أقوام منهم عروة بن حزام والنهدى

عبد الله بن عجلان *

* (قال أبو محمد) حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن

قريب قال حدثني عمي الأصمعي قال عبد الله بن عجلان من

عشاق العرب المشهورين الذين ماتوا عشقا وقد ذكره بعض

الشعراء فقال *

* ان مت من الحب فقد مات ابن عجلان *

وحدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عجلان صاحب هند *

* ألا ان هنداً أصبحت منك محرماً^(١) *

* وأصبحت من أدنى حموتها حما^(٢) *

(١) أي حراماً قال في المصباح المحرم ذات الرحم في القرابة التي لا يحل تزوجها • يقال ذو رحم محرم قال الشاعر
وجارة البيت أراها محرماً * كما براها الله إلا أنما
* مكارم السعي ان تكرماً *

أي أجعلها على محرمة كما خلقها كذلك اه بحذف مالا تعلق لنا به
(٢) قوله وأصبحت من أدنى حموتها حما الحموة مصدر من الحما وهو
أب زوج المرأة أو الواحد من أقارب الزوج أو الزوجة والكلام على
تقدير مضاف أي ذى حموتها أي أحمائها ويظهر والله أعلم ان هنداً
تزوجت بقريب هذا الشاعر فهو يقول خطاباً لنفسه نحسراً ونأسفاً
انك قد أصبحت اليوم حما من أحمائها فلا يتأتى لك ما كنت تتناه من
وصالها فعلى هذا يكون حما بالفتح كعصا ويصح ضبطه بالكسر وهو
ماحمى من شئ كما في قول الشاعر

* وأصبحت كالمغمود بجفن سلاحه *

* يقلب بالكفين قوسا وأسهما *

قال ومد بها صوته ثم خرفات * وفيما روى نقلة الاخبار

ان الحارث بن حلزة اليشكري قام بقصيده التي اولها *

* آذنتنا بينها أسماء * بين يدي عمرو بن هند ارتجالا

وكانت كالخطبة فارتزت العزة^(١) التي كان يتوكأ ويخطب عليها

في صدره وهو لا يشعر وهذا اعجب من قطعن ايديهن

والسبب الذي قطعن له ايديهن او كد من السبب الذي ارتزت

له العزة في صدر الحارث بن حلزة *

وزعى حمى الأقوام غير محرم * علينا ولا يرعى حمانا الذي نحى

فيكون قد جعل نفسه حمى لها لان الحمى يحفظ مافيه وهو قد وجب

عليه الآن حفظها والذب عن دمارها لكونها تزوجت بقريبه * وقوله

وأصبحت كالمغمود الح تأكيد للامتناع منها لان الجفن كالغمد وزنا ومعنى

وقد أسند له الغمد مبالغة * وقوله يقلب الى آخره كناية عن الحيرة

فان استعمال القوس والاسهم في محل السيف لا يكون الا مع الحيرة

والله أعلم كتبه مصححه

(١) العزة بفتحين رميح بين العصا والرمح فيه زج قاله في القاموس

* وأما شراء السيارة له بالثمن البخس وزهدهم فيه مع ذلك فانهم اشتروه على الاباق وبالبراءة من العيوب واستخرجوه من جوف بئر قد ألقاه سادته فيها بذنوب كانت منه وجنایات عظام ادعوها وشرطوا عليهم مع ذلك ان يقيدوه ويغلقوه الى أن يأتوا به مصر وفي دون هذه الامور ما يبخس الثمن ويذهب المشتري * وهذه القصة مذكورة في التوراة *

* واما قولهم كيف ينكره اخوته مع ما اعطى من الحسن فقد أعلمتك ان الذي أعطيه يوسف عليه السلام وان كان فوق ما اعطيه احد من الناس فليس يبعد مما عليه الحسن منهم وأنه وان كان اعطى نصف الحسن فقد اعطى غيره الثلث والرابع وما قارب النصف وليس يقع في هذا تفاوت شديد وكانوا فارقوه طفلا ورأوه كهلا ودفعوه سيرا ضريرا^(١) وألقوه ملكا كبيرا وفي اقل من هذه المدة واختلاف هذه

(١) في القاموس الضرير الداهب البصر جمع أضرباء وريض المهنون وهي هاء وكل ما حالطه صر كالمضروب والمراد هاء غير المعنى الاول لان يوسف عليه السلام لم يكن فقد البصر كما هو معوم كنهه مصححه

الاحوال تتغير الحلي وتختلف المناظر *

﴿ قالوا حديث يبطله النظر ﴾ قالوا رويتم عن شعبة عن محمد بن جُحادة عن ابي حازم عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء * قالوا وكسب الاماء حلال ولو أن رجلا آجر أمته أو عبده فعملا لم يكن ما كسبا حراما باجماع الناس فكيف ينهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الكسب الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أجر البغاء^(١) وكان أهل الجاهلية يأمرؤن إماءهم بالبغاء ويأخذون اجورهن وكان لعبد الله بن جدعان اماء يساعين^(٢) وهو في الجاهلية سيدتيم فأنزل الله عز وجل (ولا تكرر هوا فتياكم على البغاء ان اردن

(١) في نسخة البغايا (٢) بكسر العين من المساعة وهي الزنا يقال ساءت الامة اذا فجرت وساعاها فلان اذا فجر بها * ومنه لا مساعة في الاسلام وحديث عمر أنه أتى في نساء أواماء ساعين في الجاهلية فأمر بأولادهن ان يقو موا على آبئهم ولا يسترقوا وانظر شرحه في النهاية

تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) ونهى صلى الله عليه وسلم
عن كسب الزمارة^(١) وهي الزانية يعني هذه الامة التي
يغتلبها^(٢) سيدها *

* (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا أبو بحر قال
نا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال
ثمن الكلب وأجر الزمارة من السحت *

* قالوا حديثان متناقضان * قالوا رويتم عن مالك عن
سالم ابي النضر عن ابن جرهد عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر عليه وهو كاشف فخذه فقال غطها فان الفخذ
من العورة - ثم رويتم عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن ابي حرملة

(١) بتقديم الراى على الرء وقيل هى بتقديم الرء على الزاى
من الرمز وهى الاشارة بالعين أو الحاجب أو الشفة والزوانى يثعان
ذلك والاول الوجه * قال ثعاب الزمارة هى البنى الحسناء والزمير الغلام
الجميل * وقال الازهرى يحتمل ان يكون أراد المغنيسة يقال شئ زمير
أى حسن وزمر اذا غنى قاله فى النهاية (٢) أى يكلفها ان تغل عليه
بضم الغين أى تأتبه بالغلة وهى أجرة بنائها اه مصححه

وعن ^(١) عطاء ابن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا فخذ فاستأذن أبو بكر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عمر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه فلما خرج قالت له عائشة في ذلك فقال لا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة قالوا أبو هذا خلاف الحديث الأول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولكل واحد من الحديثين موضع فاذا وضع بموضعه زال ما توهموه من الاختلاف أما حديث جرهد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمر به وهو كاشف فخذ على طريق الناس وبين ملتهم فقال عليه السلام له وار ^(٢) فخذك فانها من العورة في هذا الموضع ولم يقل فانها عورة لان العورة غيرها - والعورة

(١) كذا في نسختين بواو العطف وفي الدمشقية عن بغير واو فليحرر صوابه (٢) أمر من المواراة وهي السترة

صنفان - أحدهما فرج الرجل والمرأة والدُّبرُ منهما وهذا هو عين العورة والذي يجب عليهما أن يستراهما في كل وقت وكل موضع وعلى كل حال * والعورة الأخرى ما داناها من الفخذ ومن مراق البطن ^(١) وسمي ذلك عورة لا حاطته بالعورة ودنوه منها . وهذه العورة هي التي يجوز للرجل أن يبديها في الحمام وفي المواضع الخالية وفي منزله وعند نسائه ولا يحسنُ به أن يظهرها بين الناس وفي جماعاتهم وأسواقهم وليس كل شيء حل للرجل يحسن به أن يظهره في المجمع فإن الأكل على الطريق وفي السوق حلال وهو قبيح ووطء الرجل أمتة حلال ولا يجوز ذلك بحيث تراه الناس والعيون - وكانوا يكرهون أن يجس ^(٢) وهو أن يطأ الرجل أهله بحيث تحس أهله الأخرى لحركة

(١) في القاموس ومراق البطن مراق منه ولأن جمع مراق ولا واحد لها هـ (٢) قول في النهاية الوجس الصوت اخفي ونرجس بالسيء أحسن به فتسمع له * ومنه الحديث أنه يهي عن الوحس - هو أن يجمع الرجل امرأته وأجاريته والأخرى تسمع حسنها * ومدح حديث الحسن وقد سئل عن ذلك فقال كانوا يكرهون أن يجس هـ

وتسمع الصوت— وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته خاليا فأظهر فخذه لنسائه ثم دخل عليه من يأنس به فلم يستره فلما صاروا ثلاثة كره باجتماعهم ما كرهه لجرهه من إبدائه لفخذه بين عوام الناس واستتر منهم *

﴿ قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم عن الحجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن حجاج بن عمرو الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فحدثت ابن عباس وأبا هريرة بذلك فقالا صدق ﴿ قالوا ﴾ والناس على خلاف هذا لانه قال الله تعالى (وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبَاقَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ) فلم يجعل له ان يحل دون ان يصل الهدى وينحر عنه *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا في الرجل من أهل مكة يُهل بالحج منها

ويطوف ويسعى ثم يكسر أو يعرج أو يمرض فلا يستطيع حضور المواقف أنه يحل في وقته وعليه حج قابل والهدى وكذلك الرجل يتقدم مكة معتمرا في أشهر الحج ويقضى عمرته ثم يهل بالحج من مكة ويكسر أو يصيبه امر لا يقدر معه على أن يحضر مع الناس المواقف إنه يحل وعليه حج قابل والهدى — والذين امرهم الله تعالى إذا أحصروا بما استيسر من الهدى وأن لا يخلقوا رؤسهم حتى يبلغ الهدى محله هم الذين أحصروا قبل أن يدخلوا مكة. وحكم أولئك خلاف حكم أهل مكة والمهلين بالحج منها لأن حكم الذي كسر في الطريق أو عرج فلم يقدر على السفر أو مرض وقد أهل بالحج أن لا يحل إلا بالبيت. وعليه أن يحج في السنة الثانية والذي كسر بمكة من أهلها أو من المتمتعين مقيم بمكة وعند البيت فيحل وعليه الحج من قابل *

﴿ قالوا حديث يبطله حجة العقل ﴾ قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل كل يمينك فان

الشيطان يأكل بشماله * قالوا والشيطان روحاني كالملائكة فكيف يأكل ويشرب وكيف يكون له يد يتناول بها *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله جل وعز لم يخلق شيئاً الا جعل له ضداً كالنور والظلمة والبياض والسواد والطاعة والمعصية والخير والشر والتمام والنقصان واليمين والشمال والعدل والظلم وكل ما كان من الخير والتمام والعدل والنور فهو منسوب اليه جل وعز لانه أحبه وامر به وكل ما كان من الشر والنقص والظلام فهو منسوب الى الشيطان لانه الداعي الى ذلك والمسؤول له وقد جعل الله تعالى في اليمين الكمال والتمام وجعلها للاكل والشرب والسلام والبطش - وجعل في الشمال الضعف والنقص وجعلها للاستنجاء والاستنثار واماطة الأقدار وجعل طريق الجنة ذات اليمين وأهل الجنة أصحاب اليمين وطريق النار ذات الشمال وأهل النار أصحاب الشمال وجعل اليمين من اليمين والشؤم من اليد الشؤمي وهي الشمال وقالوا فلان ميمون ومشؤم وانما ذلك من اليمين والشمال وليس يخلو الشيطان في اكله بشماله من

أحد معنيين إما أن يكون يأكل على حقيقة ويكون ذلك إلا كل
تسماً واسترواحاً لا مضغاً وبلعاً فقد روى ذلك في بعض
الحديث وروى أن طعامها الرمة وهي العظام وشرابها الجدف^(١)
وهو الرغوة والزبد وليس ينال من ذلك إلا الروائح فتقوم لها
مقام المضغ والبلع لذوى الجثث ويكون استرواحه من جهة شماله
وتكون بذلك مشاركته من لم يسم الله على طعامه أو لم يغسل
يده أو وضع طعاماً مكشوفاً فتذهب بركة الطعام وخيره*
وأما مشاركته في الأموال فبالإِنفاق في الحرام وفي الأولاد
فبالزنا أو يكون يأكل بشماله على المجاز—يراد أن أكل الإنسان

(١) قال في النهاية الحذف بالتحريك نبات يكون باليمن لا يحتاج
أكله معه إلى شرب ماء وقيل هو كل ما لا يغطي من الشراب وغيره
ثم قال وقال القتيبي (يعني المؤلف في كتابه في الغريب) أصله من
الجدف القطع أراد ما يرمى به عن الشراب من زبد أو رغوة أو قذى
كأنه قطع من الشراب فرمى به هكذا حكاه الهروي عنه* والذي جاء
في صحاح الحواري أن القطع هو الحذف بالدال المعجمة وذو كره
في الدال المهملة وأثبتته الأزهري فيهما اه كنه مصححه

بشماله ارادة الشيطان له وتسويله فيقال لمن اكل بشماله هو
ياكل اكل الشيطان— لا يراد ان الشيطان يأكل وانما يراد
انه يأكل الاكل الذي يحبه الشيطان كما قيل في الحمرة انها زينة
الشيطان لا يراد ان الشيطان يلبس الحمرة ويتزين بها وانما يراد
انها الزينة التي يُخَيَّل بها الشيطان* وكذلك روى في الاقتعاط
وهو ان يلبس العمامة ولا يتلحى بها أنها عمة الشيطان لا يراد
بذلك ان الشيطان يعم وانما يراد انها العمة التي يحبها الشيطان
ويدعو اليها* وكذلك نقول في قوله للمستحاضة انها ركضة
الشيطان والركضة الدفعة إنه لا يخلو من أحد معنيين اما ان
يكون الشيطان يدفع ذلك العرق فيسيل منه دم الاستحاضة
ليفسد على المرأة صلاتها بنقض^(١) طهورها— وليس بعجيب
ان يقدر على اخراج ذلك الدم بدفعته من يجري من ابن آدم
مجرى الدم او تكون تلك الدفعة من الطبيعة فنسبت^(٢) الى
الشيطان لانها من الامور التي تفسد الصلاة كما نسب اليه

(١) في نسخة وينقض طهورها (٢) في نسختين فتسب

الاكل بالشمال والعمّة على الرأس دون التلحي والجرة *
 * (قال أبو محمد) حدثني زياد بن يحيى قال نا بشر بن المفضل
 عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجرة من زينة الشيطان والشيطان يحب الجرة ولهذا كره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصفر للرجال - قال ابراهيم إني
 لألبس المعصفر وأنا أعلم انه زينة الشيطان وأتختم الحديد
 وأنا أعلم انه حلقة أهل النار وجعل الحديد حلقة أهل النار وأهل
 النار لا يتحلون بالحلي وإنما أراد ان لهم مكان الحلقة السلاسل
 والاغلال والقيود فالحديد حلقتهم - وكان ابراهيم يفعل ذلك
 يريد به اخفاء نفسه وستر عمله

﴿ قالوا حديثان مختلفان ﴾ قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لم يتوكل من اکتوى واسترقى - ثم رويتم انه كوى
 أسعد بن زرارة وقال ان كان في شيء مما تداوون به خير ففي
 بزغة^(١) حجام او لدعة بنار - فلوا وهذا خلاف الاول *

(١) في النهاية البزغ والتبزيغ الشرط بالبرغ وهو المسرط وبرغ دمه أساله اه

* (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس ههنا خلاف ولكل واحد موضع فاذا وضع به زال الاختلاف - والكي جنسان * (أحدهما) كي الصحيح لئلا يعتل كما يفعل كثير من ائمة العجم فانهم يكوون ولدانهم وشبَّانهم من غير علة بهم - يرون ان ذلك الكي يحفظ لهم الصحة ويدفع عنهم الأسقام *
* (قال أبو محمد) ورأيت بخراسان رجلا من أطباء الترك معظما عندهم يعالج بالكي وأخبرني وترجم ذلك عنه مترجمة انه يشفي بالكي من الحمى والبرسام^(١) والصفار^(٢) والسل^(٣) والفالج وغير ذلك من الأدواء العظام وأنه يعتمد الى العليل فيشده بالقُمط شدا شديدا حتى يضطر العلة الى موضع من الجسد ثم يضع المِكْوَى على ذلك الموضع فيلذعه به وانه

(١) في القاموس البرسام بالكسر علة يهذى فيها * برسم بالضم فهو مبرسم اه (٢) الصفار بالضم دود في البطن كما في القاموس (٣) السل بالكسر والضم وكغراب قرحة تحدث في الرئة اما تعقب ذات الرئة أو ذات الحب أو زكام ونوازل أو سعال طويل وتلزمها حمى هادية وقد سل بالضم وأسله الله تعالى وهو مسلول اه قاموس

أيضا يكون الصحيح لئلا يسقم فتطول صحته—وكان مع هذا يدعى أشياء من استنزال المطر وانشاء السحاب في غير^(١) وقته واثارة الريح مع أكاذيب كثيرة وحماقات ظاهرة بينة وأصحابه يؤمنون بذلك ويشهدون له على صدق ما يقول—وقد امتحناه في بعض ما ادعى فلم يرجع منه الى قليل ولا كثير وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها وتفعل شيئا بذلك في الابل اذا وقعت النقرة فيها وهو جرب أو العر^(٢) وهو قروح تكون في وجوهها ومشافرها فتعتمد الى بعير منها صحيح فتكويه ليبرا منها مابه العر أو النقرة وقد ذكر ذلك النابغة في قوله للنعمان *

* فحملتني ذنب امري وتركته *

* كذى العر يكوى غيره وهو راتع *

(١) في نسختين في غير وقت السحاب والمطر (٢) في القاموس العر والعرة الجرب أو بالفتح الجرب وبالضم قروح في أعناق الفصلاں وداء يمتط منه وبر الابل وقد عرت تعر وتعير وعُرت فهي معرورة وتعيرت اه

وهذا هو الامر الذي أبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه لم يتوكل من اکتوى لانه ظن ان اکتواءه وإفزاعه الطبيعة بالنار وهو صحيح يدفع عنه قدر الله تعالى ولو توكل عليه وعلم ان لا منجى من قضائه لم يتعالج وهو صحيح ولم يكو موضعاً لا علة به ليبراً العليل *

* وأما الجنس الآخر فكي الجرح اذا نغل^(١) واذا سال دمه فلم ينقطع وكي العضو اذا قطع او حسمه^(٢) وكي عروق من سقى بطنه وبدنه * قال ابن اجمريذ كرتعالجه حين شفى^(٣) *

(١) بكسر الغين المعجمة أي فسد كما في القاموس والمصباح

(٢) قوله أوجسمه كذا بنسختين بأو والحاء والسين المهماتين فاعله عايهما يكون عطفا على كي العضو لكن فيه وقفة من حيث ان الجسم وهو القطع ليس من جنس الكي وفي نسخة جسمه بالجيم ومن غيراًو ولعل هذه النسخة هي الصحيحة تأمل والله أعلم كتبه مصححه

(٣) بشين معجمة فقاء من الشفاء وفي نسختين سقى بمهملة فقاء من السقى وهو تحريف ظاهر وكم من أمثال هذا التحريف في النسخ التي بأيدينا كتبه مصححه

شربت الشكاعى ^(١) والتددت ألدّة ^(٢)

واقبلت أفواه العروق المكاويا ^(٣)

وهذا هو الكى الذى قال النبى صلى الله عليه وسلم ان فيه الشفاء— وكوى أسعد بن زرارة لعله كان يجدها فى عنقه وليس هذا بمنزلة الاسر الاول ولا يقال لمن يعالج عند نزول

(١) قال فى القاموس الشكاعى كجبارى وقد تفتح من دق النبات يشبه الباذاورد وليس به نافع من الحميات العتيقة والالهاة الوارمة ووجع الاسنان اه باقتصار* وفى الصحاح الشكاعى نبت يتداوى به قال الاخفش هو بالفارسية جرخه وأنشد لعمر بن أحرر الباهلي شربت الشكاعى * البيت* وفى اللسان قال الازهرى رأيت بلبادية وهو من أحرار البقول والشكاعى شجرة صغيرة ذات شوك قيل هو مثل الحلاوي لا يكاد يفرق بينهما وزهرتها حمراء ، ومنبتها مثل منبت الحلاوي* ثم قال وقال أبو حنيفة الشكاعى من دق النبات وهى دقيقة العيدان صغيرة خضراء والناس يتداوون بها قال عمرو بن أحرر الباهلي يذكر تداويه بها وقد شفى بطنه شربت البيت اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

(٢) التددت معناه ابتاع الادود وهو كصبور ما يصب بالاسعط من الدواء فى أحد شقى الفم وجمعه ألدّة كما فى القاموس

(٣) اي جعلت أفواه العروق تلى قبالة المكاوي جمع المكاوة

العمة به لم يتوكل فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتعالج
وقال لكل داء دواء لا على أن الدواء^(١) شاف لا محالة وإنما
يشرب على رجاء العافية من الله تعالى به إذ كان قد جعل لكل
شيء سبباً - ومثل هذا الرزق قد تضمنه الله عز وجل لعباده
إذ يقول (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) ثم أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلبه وبالإكساب والاحتراف
وقال الله تعالى (كلوا من طيبات ما كسبتم) - ومثله توقي
المهالك مع العلم بأن التوقي لا يدفع ما قدره الله جل وعز وحفظ
المال في الخزائن وبالأقفال مع العلم بأنه لا ضيعة على ما حفظه
الله سبحانه ولا حفظ لما أتلفه الله تعالى - ومثل هذا كثير مما
يجب علينا أن لا ننظر فيه إلى المغيب عنا ويستعمل فيه الحزم
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقل وتوكل وقال لرجل
سمعه يقول حسبي الله أبلى عذراً^(٢) فإذا أعجزك أمر فقل حسبي

(١) في سبختين لأعلى الإيمان بأن الدواء (٢) في القاموس أبلاه
عنرا أداه إليه فقباه اه وفي النهاية وفي حديث بر الوالدين أبلى الله

الله * ومما يشبه الكي في حالتيه الترياق ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقا أو تعلقتم تميمه أو قلت الشعر من نفسي - وكانت العرب تسمع بالترياق الأكبر وأنه يكون في خزائن ملوك فارس والروم وأنه من أنفع الأدوية وأصلحها لعظام الأعداء فقضت عليه بأنه شفاء لا محالة فكنوا به عن كل نفع وقضوا بأنه يدفع المنية حيناً ويزيد في العمر وبقى العاهات * قال الشاعر يصف خمر ^(٢) *

تعالى عذرا في برها أي أعطه وأبأن العذر فيها إليه المعنى أحسن فيما بينك وبين الله تعالى برك إياها اه وعلى قياس هذا يقال هنا المعنى إن هذا القائل أعطى العذر من نفسه وأحسن فيما بينه وبين ربه كتبه مصدحه (١) الترياق بالكسر دواء مركب اخترعه ماغنيس وتممه اندرو ماحس القديم بزيادة لحوم الاقاعي فيه وبها كمل الغرض وهو مسميه بهذا لانه نافع من لدغ الهوام السعوية وهي باليونانية تريء نافع من الادوية المسرورة السمبة وهي باليونانية قاءمودة ثم خفف وعرب وهو طفل الى ستة أشهر ثم عرع الى عشرين سنين في البلاد الحارة وعشرين في غيرها ثم يقف عشرين فيها وعشرين في غيرها ثم يموت ويصير كبعض المعاجين اه قاموس (٢) قال في القاموس الدرياق و لدرياقه بكسرهما ويفتحان الترياق واسجر اه

سقتني بصهباء دريافة * متى ما تلين عظامي تلين
فكني عن الشفاء بالدرياق كانه قال سقتني بخمر شفاء
من كل داء كأنها درياق وشبه المتشبهون ريق النساء بالدرياق
يريدون انه شفاء من الوجد كالدرياق * ومما يدل على هذا انه
قرن شرب الدرياق بتعليق التمام والتمائم خرز وقط كانت
الجاهلية تجعلها في العنق والعضد تسترقى بها وتظن انها تدفع
عن المرء العاهات وتمد في العمر قال الشاعر *
اذا مات لم تفلح مزيئة بعده فوطي عليه يامزين التماما
يقول علق عليه هذا الخرز لتقيه المنية - وقال عروة بن
حزام *

جملت لعراف اليمامة حكمة * وعراف نجد^(١) انهما شفياني
فما تركا من رقية يعلمانها * ولا سلوة الا بها سقياني
فقالا شفاك الله والله ما لنا * بما حملت منك الضلوع يدان
والسلوة حصاة كانوا يقولون ان العاشق اذا سقى الماء

(١) كذا في نسخة وفي سخين وعراف حبر

صحيفة

ذهب اليه

- ٥٥ ذكر عبيد الله بن الحسن وتناقضاته
٥٧ ذكر بكر صاحب البكرية وسخافات مذهبه وتهجماته
٥٩ ذكر هشام بن الحكم وقبيح أقواله
٦٠ ذكر ثمامة ومحمد بن الجهم البرمكي وقلة دينهما

وغرائب الثاني

- ٦٢ الكلام على حديث اضربوها على العشار ولا تضربوها
على النفار وذكر أصحاب الرأي وقياساتهم واستحساناتهم
وبعض غرائب عن أبي حنيفة رضى الله عنه
٦٥ تنقص اسحق بن راهويه (شيخ المؤلف) أهل الرأي
وتنبيهه على قبائح أقوالهم وذمه لهم بمنايذة كتاب الله
وسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وملازمتهم
القياس وتعديده من ذلك جملة أشياء
٧٠ تحذير الشعبي رحمه الله تعالى عن القياس وذمه له

صحيفة

- ٧١ ذكر الجاحظ وتذبذبه في العقائد والدين واستهزائه
بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه ووضعه
الحديث ونصره الباطل
- ٧٣ شذرة من آراء المتكلمين وغرائب أقوالهم
- ٧٤ اغترار المؤلف في أول أمره بالمتكلمين ثم مشاهدته
جراتهم على الله تبارك وتعالى لطرد القياس
- ٧٥ آيات تكتب بماء العيون في ذم علم الكلام
- ٧٨ ذكر اختلافهم فيما يثبت به الخبر وتصويب ثبوته
بالواحد العدل الصادق
- ٨٠ تفسيرهم القرآن بأعجب التفاسير التي لا يساعد عليها
النقل ليردوه إلى مذاهبهم ونحلهم وذكر بعض تفاسيرهم
لبعض الآيات
- ٨٤ تفسير الروافض لبعض الآيات على هواهم بدعوى
علمهم باطن القرآن بالجفر الذي وقع لهم وأيات تقيسه

صحيفة

في ذمهم وذكر فرقهم

٨٨ ذكر أصحاب الحديث والتماسهم الحق من وجهه
والجواب عن معاييب نسبت اليهم والتنبيه على بعض
احاديث موضوعة باطلا

٩٣ تنبيه أهل الحديث على الطرق الضعيفة

٩٤ لا عيب على المحدث في الزلل في الاعراب ولا على
الفقيه في الزلل في الشعر

٩٦ ذكر تلقيبهم أهل الحديث بالحشوية والناطقة والجبرية
والفتاء والغث والبيان أنها القاب لم يأت بها خبر كما أتى في
القدرية والرافضة والمرجئة والخوارج وذكر الاخبار
الواردة فيهم

٩٧ بيان أن الاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم الا أهلها
بالفطرة والنظر

١٠٢ جواب المؤلف عن قولهم انهم يكتبون الحديث عن

صحيفة

رجال ويمتنعون عن مثلهم

١٠٣ جوابه اللطيف عما لو يقولونه ان كل فريق يرى
أن الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال فمن أين علم
أهل الحديث أنهم على الحق

١٠٤ ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي تخالف عندهم كتاب الله والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل

... الجمع بين حديث مسح ظهر آدم واخراج ذريته منه
وآية واذا أخذ ربك

١٠٧ الجمع بين حديث النهي عن استقبال القبلة بغائط أو
بول وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يستقبل بمخلاته
القبلة

١٠٨ الجمع بين حديث النهي عن المشي في نعل واحدة وحديث
مشيه صلى الله عليه وسلم في النعل الواحدة حتى يصلح

الآخري

١١٠ الجمع بين حديث عائشة ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما وحديث حذيفة أنه بال قائما

١١١ الجواب عما أوردوه على حديث أنه سئل ان يقضى بكتاب الله في الزاني بامرأة مستأجره فقضى بالجلد والتغريب وليس ذلك في الكتاب

١١٣ الجواب عن حديث الامر بقطع يد المرأة التي كانت تستعير حليا وتبيعه مع مخالفتها لاجماع

١١٦ الجواب عما أوردوه على حديث انا احق بالشك من أبي (ابراهيم) ورحم الله لوطا ان كان ليأوى الى ركن شديد ولو دعيت الى مادي الى يوسف لأجبت

١١٩ الجواب عما أوردوه على حديث انه صلى الله عليه وسلم ذكر سنة دأته وقال إنه لا يبقى على ظهرها نفس منقوسة

١٢١ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الشمس والقمر

ثوران مكوران في النار يوم القيامة

١٢٣ الجمع بين أحاديث تنفي العدوى وأحاديث اثباتها

١٣٣ الجمع بين حديث أنهم سألوه صلى الله عليه وسلم الا براد
بالصلاة فلم يشكهم وقوله أبردوا بالصلاة

١٣٤ الجمع بين حديث ما كفر بالله نبي قط وحديث انه كان
على دين قومه أربعين سنة

١٣٩ الجمع بين حديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله
خير أم آخره وحديث بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا

١٤١ الجمع بين حديث لا تفضلوني على يونس بن متى ولا
تخايروا بين الانبياء وحديث أناسيد ولد آدم ولا تفر الخ

١٤٣ الجمع بين حديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال
حبة من خردل من كبر الخ وحديث من قال لا اله
الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق

١٤٥ الجواب عما أوردوه على حديث الرجل الذي أوصى أن

يذرى في اليم اذا مات وقال لعل الله ثم غفر الله له
١٤٦ الجمع بين حديث من ترك قتل الحيات مخافة النار فقد
كفر وآية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم

سياتكم

١٤٧ الجمع بين حديث منبري هذا على ترعة من ترع الجنة
وما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة وحديث
ان الجنة فى السماء السابعة

١٤٩ الجمع بين حديث الائمة من قرش وقول عمر لو كان
سالم مولى أبى حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك

١٥١ الجواب عما اوردوه على حديث ان الشمس تطلع من
بين قرنى شيطان فلا تصلوا لطلوعها

١٥٨ الجمع بين حديث كل مولود يولد على الفطرة وحديث
الشي من شقى فى بطن أمه الى آخره

١٦٠ الجواب عما اوردوه على حديث اذا قام احدكم من منامه

فلا يغمس يده في الاتاء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدرى
اين باتت يده

١٦٢ الجواب عما اوردوه على حديث النهى عن الصلاة في
أعطان الابل لانها خلقت من الشياطين

١٦٤ الجمع بين حديث لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت
بقتلها وحديث انه امر بقتل الكلاب حتى لم يبق في
المدينة كلب وما اوردوه عليهما

١٦٩ الجواب عما اوردوه على حديث خمس فواسق يقتلن في
الحل والحرم

١٧٦ الجواب عما اوردوه على حديث انه عليه السلام توفي
ودرعه مرهونة عند يهودى بأصواع من شعر

١٨٢ الجواب عما اوردوه على حديث امره عمرا بالقضاء
بين قوم وقوله له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر
حسنات الخ

صحيفة

١٨٤ الجمع بين حديث من هم بحسنة ولم يعملها الخ وحديث نية
المرء خير من عمله

١٨٦ الجمع بين حديث تكليمه لأهل قليب بدر وقوله تعالى
وما أنت بمسمع من في القبور

١٩٢ الجمع بين حديث ليؤمكم خياركم الخ وحديث صلوا
خلف كل بر وفاجر

١٩٣ الجمع بين حديث من قتل دون ماله فهو شهيد
وحديث كن حلس بيتك الى آخره

١٩٥ الجمع بين قول علي ما شككت في قضاء بعد مادعا
له عليه السلام واختلاف قوله في أمهات الاولاد وقضائه
في الجدة بقضايا مختلفة

٢٠٣ الجمع بين حديث انه قال في المسافر وحده شيطان الى
آخره وحديث أنه كان يبرد البريد وحده

٢٠٦ الجمع بين حديث لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع

يده الى آخره وحديث لا قطع في ربع دينار

٢٠٨ الجمع بين حديث تعوذ عليه السلام بالله من الفقر وقوله أسألك غناى وغنى مولاي وحديث اللهم أحيني مسكينا الخ

٢١٢ الجمع بين حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن الى آخره وحديث من قال لا اله الا الله فهو فى الجنة وان زنى وان سرق

٢١٥ الجمع بين حديثي عائشة رضى الله عنها فى فرك المني وغسله من توبه عليه الصلاة والسلام

٢١٧ الجمع بين حديث ايما إهاب دبغ فقد طهر وحديث لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب

٢١٨ الجمع بين قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلى فى شعرنا وقولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالليل وأنا الى جانبه وأنا حائض الى آخره

٢٢١ الجواب عما أوردوه على حديث تأثير السحر

عليه وسلم وذكر ملكي بابل وغرائب من السحر

٢٣٥ الجمع بين حديث لا نبي بعدي الخ وحديث ان المسيح

ينزل فيقتل الخنزير الخ

٢٣٧ الجمع بين حديث انه كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك

وفاء لدينه وحديث من ترك مالا فلاهله ومن ترك

دينا فعلى

٢٣٨ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يرمم ماعزاً

حتى أقر عنده أربع مرات الخ وحديث فان اعترفت

فارجمها

٢٤١ أحكام ادعوا عليها انها يبطلها القرآن ويحتج بها الخوارج

فمن ذلك أنهم قالوا حكم في الرجم يدفعه قوله تعالى فان

أتين بفاحشة الآية والجواب عن ذلك

٢٤٢ الجمع بين حديث لا وصية لوارث وقوله تعالى (كتب

صحيفة

عليكم اذا حضر أحدكم الموت الآية

٢٤٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فانه لم يذكر في القرآن وفيه انقسام السنة الى ثلاثة اقسام

٢٥٠ الجمع بين حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وحديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل

٢٥٢ الجواب عن اعتراضهم على حديث لو جعل القرآن في إهاب ثم التقي في النار ما احترق

٢٥٤ الجمع بين حديث صلة الرحم تزيد في العمر وآية (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

٢٥٦ الجمع بين حديث ان الصدقة تدفع القضاء المبرم وقوله تعالى (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ... الجواب عن اعتراضهم على حديث سيكون عليكم أئمة

صحيفة

مكتوم عليه وقوله لها أفعيا وان أنما

٢٨٦ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج
بالضمان وحديث من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة
ايام ان شاء ردها ورد معها صاعا من طعام

٢٨٧ الجمع بين حديث الجار احق بصقبه وحديث الشفعة
في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق
فلا شفعة

٢٨٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث اذا وقع الذباب في
إناء أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه سما وفي الآخر
شفاء وإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء

٢٩٥ الجواب عن احتجاج الروافض في إكفار الصحابة رضي
الله عنهم بحديث ليردن على الحوض أقوام ثم ليختابن
دوني فاقول يارب أصيحابي أصيحابي الخ

٢٩٨ بيان كذبهم في رواية ان موسى كان قدريا وان أبا بكر

صحيفة

كان قدريا

٣٠٠ معنى حديث الحياء شعبة من الايمان والجواب عن

شبهتهم ان الايمان اكتساب والحياء غريزة

٣٠٢ الجمع بين حديث اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك

الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة وحديث لا تصلوا

صلاة في يوم مرتين

٣٠٥ الجمع بين حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوؤه للصلاة

وحديث كان ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء

٣٠٦ الجمع بين حديث صبوا عليه سجلا من ماء وحديث

خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه وأهريقوا على

مكانه ماء

٣٠٧ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الصوم

في السفر ان شئت فصم وان شئت فأفطر وقوله صيام

رمضان في السفر كفطره في الحضر

٣٠٨ الجمع بين حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقبل وهو صائم وقوله قد أفطر جوابا لمن سأله عن
رجل قبل امرأته وهو صائم وميل المصنف في هذه
المسئلة الى الفطر

٣١٠ الجواب عما أوردوه على حديث استوصوا بالمعزى
خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة

٣١١ الجواب عن دعواهم على حديث ان الميت يعذب ببكاء
الحي عليه بتكذيب القرآن له من جهتين

٣٢٢ الجواب عما أوردوه على حديث اجر الرجل في مباضعته
أهله

٣٢٤ الجواب عما أوردوه على ما روى ان قرودا رجعت فردة
في زنا

٣٢٧ الجواب عن أحاديث استدلووا بها على خلق القرآن

صحيفة

٣٣٠ بيان سبب عدم الاخذ بأحاديث مسح النبي صلى الله عليه وسلم على العمامة مع صحتها وعدم ثبوت النسخ لها وبيان بعض أحاديث متصلة رويها وتركوا العمل بها لاسباب

٣٣٤ الجمع بين قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذراري المشركين هم من آبائهم وقوله اوليس خياركم ذراري المشركين

٣٣٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش الخ وقوله لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ الخ والجواب عما أوردوه عليها

٣٤٠ الجواب عما أوردوه على قوله صلى الله عليه وسلم في الضب لا آكله ولا انهى عنه ولا احله ولا احرمه

٣٤٣ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الاخير من الليل الخ

صحيفة

٣٥١ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان موسى لطم عين
ملك الموت فأعوره

٣٥٤ الجواب عما اعترضوا به على ما روى في عوج أنه اقتلع
جبلا الى آخره وبيان انه لم يرد عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا عن صحابته وبيان ان الاحاديث يدخلها الفساد
من وجوه ثلاثة ذكرها *

٣٦٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيأ
سوى القرآن الخ وقوله لعبد الله بن عمرو نعم اذ قال له
يا رسول الله أقيدُ العلم

٣٦٧ الجواب عما أوردوه على خبر ابن عباس الحجر الاسود
من الجنة الخ والكلام على مخالفة ابن الحنفية له وقوله فيه
انما هو من بعض هذه الأودية

٣٦٩ الجمع بين حديث ما أنا من دَدٍ ولا الدد مني وأحاديث
مزحه صلى الله عليه وسلم

صحيفة

٣٧٩ الجمع بين حديث ان الله يحب الحي العبي المتعفف وان
الله يبغض البليغ من الرجال وحديث ان من البيان
لسعرا

٣٨٤ الجمع بين حديث انا معاشر الانبياء لا نورث وقول الله
حكاية عن زكريا (فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث
من آل يعقوب) وقوله (وورث سليمان داود)
والكلام على منازعة فاطمة أبا بكر في ميراث أبيها
واختصام على والعباس اليه رضى الله عنهم اجمعين

٣٩١ الجمع بين حديث لا رضاع بعد فصال وحديث اذنه
لسهلة بارضاع سالم وهو رجل كبير

٣٩٧ الجواب عن اعتراضهم على قول عائشة رضى الله عنها
لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشرا فكانت في
في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن للحي

صحيفة

فأكلت تلك الصحيفة

٤٠٥ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان يوسف عليه

السلام اعطى نصف الحسن

٤١٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث أبي هريرة رضى الله

عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء

٤١٥ الجمع بين حديث أمره صلى الله عليه وسلم لجره دبتغطية

نقذه اذ كان كاشفها وتغطيته صلى الله عليه وسلم نقذه

حياء من عثمان رضى الله عنه

٤١٨ الجواب عن اعتراضهم على حديث من كسر أو عرج

فقد حل وعليه حجة أخرى بانه يبطله الاجماع والكتاب

٤١٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث كل يمينك فان

الشیطان يأكل بشماله

٤٢٣ الجمع بين حديث لم يتوكل من اکتوى واسترقى

وحديث انه كوى أسعد بن زرارة وقال ان كان فى شئ

صحيفة

مما تداوون به خير ففى بزغة حجام أولدعة بنار

٤٣٢ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن شرب
الرجل قائما وفعله صلى الله عليه وسلم ذلك

٤٣٣ الجمع بين حديث الماء لا ينجسه شئ وحديث اذا بلغ
الماء قلتين لم يحمل خبثا

٤٣٤ الجمع بين رواية ان عائشة أهلت بحجج ورواية انها هلت
بعمره

٤٣٥ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن الرقى
وقوله اذ دخل عليه بابي جعفر وهما ضارعان لاسراع
العين اليهما استرقوا لهما والجواب عن اعتراضهم على
حديث كادت العين تسبق القدر

٤٤٤ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان
بالحيوان نسيئة وأمره ابن عمر أن يأخذ البعير بالبعيرين
الى ابل الصدقة

صحيفة

٤٤٦ اجمع بين قول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح حيضنا أن نأتر ثم يباشرنا الخ وقولها كنت اذا حضت نزلت عن المثال الى الحصير الخ

٤٤٧ الجواب عن اعتراضهم على حديث الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت

٤٥٠ الجواب عن اعتراضهم على حديث اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا

٤٥٢ خاتمة الطبع المبين فيها مقابلة الكتاب على ثلاث نسخ وبيان تواريخها

٤٥٧ أسانيد الكتاب وسماعاته

٤٦٠ ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

﴿ تمت الفهرست ﴾

﴿ إصلاح الخطأ والتحريف الذي وقع في هذا الكتاب ﴾

| صواب | خطأ | صحيفة | سطر |
|-------------------|-------------------|-------|-----|
| ومحمد بن المنكدر | ومحمد ابن المنكدر | ١١ | ٧ |
| ستر المصلي | يستر المصلي | ١٣ | ١ |
| تشتت | تشتت | ١٩ | ٣ |
| كليلة ودمنة | كليله ودمنه | ٣٨ | ١ |
| كافراً | كافر | ٥٦ | ٨ |
| يحيى | يحيى | ٦٤ | ٥ |
| محمد بن يسير | محمد بن بشير | ٧٤ | ١٥ |
| بدوهم | بدوءهم | ٧٥ | ٣ |
| ابن عينة | ابن عينة | ٩٢ | ١٥ |
| طعنهم | طعنكم | ٩٣ | ١٢ |
| (لا) | (ولا) | ٩٨ | ١١ |
| زنى | زنا | ١٤٣ | ٦ |
| فأعلمهم (بدون أن) | فأعلمهم أن | ١٤٦ | ١٤ |

| صحيفة | سطر | خطاً | صواب |
|-------|-----|----------------------|---------------------|
| ١٦٩ | ٣ | سلم بن قتيبة | مسلم بن قتيبة |
| ١٧٤ | ١٢ | الغرابا | غرابا |
| ١٩٦ | ٧ | المتنشر | المتنشر |
| ٢١٠ | ١١ | والغناء | والغنى |
| ٢١٧ | ٤ | فيه | به |
| ٢٣٩ | ١٢ | القاذورة | القاذورات |
| ٠٠٠ | ١٣ | يقيم | يقيم |
| ٢٤٥ | ١٣ | (الرسول وما آتاكم | (وما آتاكم الرسول |
| ٢٦٨ | ١٣ | لتحييون وتجلون | لتحييون وتبخيلون |
| ٢٦٩ | ٩ | يابس | نابت |
| ٣٥٠ | ٩ | ابي مهيبة | ابي مهدية |
| ٣٥٩ | ٣ | وصالح ابن عبد القدوس | وصالح بن عبد القدوس |
| ٤١٦ | ١ | وعن عطاء ابن يسار | وعن عطاء بن يسار |
| ٤٢٥ | ١ | يكون | يكون |
| ٤٤٠ | ٥ | منه | منها |

• الهوامش •

٢ - قد حصل سهو مطبعي في الحواشي في صحيفة

(٨٠) في وضع هامشة لفظة فيهم وهامشة لفظة أشده

والصواب عكس الهامشتين بأن يعلم ليكل منهما بعلامة

مميزة - وفي صحيفة (١١٠) في وضع علامة الهامشة على

قوله في المواضع التي الخ والصواب وضعها على قوله والموضع

الذي الخ - وفي صحيفة (٢٠١) فيما كتبناه مما سبق إليه

الوهم بادئ بدء على قوله فادعياه وقوله وهو للباقي منها

والصواب ما استدر كناه أثناء طبع الملزمة ونصه قوله أنه ابنها

مفعول القضاء وقوله وهو للباقي منها أي بعد موت أحدها

اه - وفي صحيفة (٣٨٦) في هامشة علامة (٢) سقط من

العبارة بعد قولنا بموحدة قولنا ثم مثلة

انتهى والله الحمد إصلاح أغلاط الكتاب والحواشي

نسأله تعالى أن يمن علينا بالفور بحسن الختام والأمن من

الفواشي آمين

| | |
|--------|------------|
| ۲۸۷۶۳ | واحد منبیه |
| الف ۱۸ | فن منبیه |
| | کتاب منبیه |

